想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

第十八愿之义（一）

净宗根源之第十八愿（本愿），弥陀示现的善导大师有很简明扼要的解释（称为「本愿取意文」），此解释是对阿弥陀佛第十八愿的原则、标准的解释，凡净土行人，应依此释，信解之，实践之。兹列本愿文及三段取意文于下：

第十八愿之文：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

善导大师《观经疏》〈玄义分〉「本愿取意文」（善全五一页）：

若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念；若不生者，不取正觉。

善导大师《观念法门》「本愿取意文」（善全三五四页）：

若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力；若不生者，不取正觉。

善导大师《往生礼赞》「本愿取意文」（善全五三九页）：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

第十八愿与〈玄义分〉、《观念法门》、《往生礼赞》「取意文」对照表：

故知：愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，即是乘佛愿力，必生弥陀净土。

是故净土宗「宗旨」即是「一向专称弥陀佛名」，当信而行之。

法然上人云（法全六一九页）：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

此文应常称于口、浮于心、寓于目。

阿弥陀佛成就本愿，庄严极乐世界：

以佛眼十方遍览，有否念我名号之人；

以佛耳昼夜倾听，有否称我名号之人。

是故，一称一念之人，阿弥陀佛无有不知；摄取光明，不舍其身，临终来迎，无有空过。

此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。结为四十八字者，此之故也。

第十八愿之义（二）

设我得佛　十方众生　至心信乐　欲生我国　乃至十念若不生者　不取正觉　唯除五逆　诽谤正法

⊙ 设我得佛

弥陀久已成佛，故《庄严经》言：

彼佛如来，来无所来，去无所去，无生无灭，非过现未来；但以酬愿度生，现在西方。

然何故又示现法藏菩萨，重新为众生发愿修行？佛意幽深，凡愚叵测，试述四义：

（一）为启众生信心；（二）为显超世大愿；（三）为成诸佛之王；（四）为使诸佛称扬。

（一）为启众生信心－－《无量寿经》如是言：

超发无上殊胜之愿：具足五劫，思惟摄取，庄严佛国，清净之行；于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行。

（二）为显超世大愿－－《无量寿经》如是言：

我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成正觉。

（三）为成诸佛之王－－《无量寿经》如是言：

无量寿佛，威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。

《大阿弥陀经》如是言：

诸佛中之王也，光明中之极尊也。

（四）为使诸佛称扬－－《无量寿经》第十七愿如是言：

设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。

《无量寿经》第十七愿成就文言：

十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

⊙ 十方众生

《无量寿经》第十八愿成就文言：

诸有众生。

《大宝积经无量寿如来会》言：

余佛刹中，诸有情类。

「诸有」即指「二十五有」，亦即三界凡夫及初、二、三果圣者。

而《大阿弥陀经》则言：

诸天人民，蜎飞蠕动之类。

由上三文，可知六道众生皆包含在内，不但救度人天，亦救恶趣众生，故言「蜎飞蠕动之类」。

然弥陀大悲于苦者，心偏愍念常没众生；犹如溺水之人，急须偏救。故《庄严经》如是言：

三恶道中，地狱、饿鬼、畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成佛。

又言：

轮回诸趣众生类　速生我刹受安乐
常运慈心拔有情　度尽阿鼻苦众生

以上二段经文所显明之十方众生，乃是具足三毒，已堕或当堕三恶道之人。亦知弥陀之悲心，有以下四点：
(1)不简众生；(2)为三恶道；(3)苦机为先；(4)亦使成佛。

尤其「度尽阿鼻苦众生」，正显示阿弥陀佛慈悲彻底。若论阿鼻众生，亦有两种，一是现在正在造作阿鼻地狱之罪业，亦即「五逆谤法行十恶」，将来必堕阿鼻地狱；二是过去已造，现在已堕阿鼻地狱受大苦之众生。此两种众生，阿弥陀佛亦皆呼唤而言：「欲生我国」、「速生我刹受安乐」，并积极地欲「拔」欲「度尽」之；则阿弥陀佛的深慈大悲，至高至深，无以复加。佛教所标榜之「大慈大悲」、「拔苦与乐」，正指阿弥陀佛本愿救度的念佛法门而言。
弥陀之悲救，虽不简任何众生，然以「凡夫为本」，以「苦机为先」，祖师如是释言：
一、善导大师言：

（一）正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。－－不简众生（圣凡相对）（二）一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。－－凡夫为本（善恶相对）（三）人天善恶，皆得往生，到彼无殊，齐同不退。
余既是生死凡夫，智慧浅短。
（四）诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。

亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。－－苦机为先（唯恶无善）（五）以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。
二、《法然上人全集》言：

（一）凡夫圣人、善人恶人、有智无智、有罪无罪、持戒破戒、男女老少、在家出家、佛世法灭，悉皆包含。（四八○页）此即总括「圣凡善恶、男女老少、缁素贤愚、持破功罪。」（二）消极－－不论任何众生；积极－－包含任何众生（三）十方众生－－我自身
⊙ 至心信乐，欲生我国
一、善导大师言：
（一）一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫；旷劫以来，常没常流转；无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛，四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。（《观经疏》「二种深信」之文）（二）若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。（观念法门）（三）弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。（往生礼赞）
二、《法然上人全集》言：

（一）虽言三心，总而言之，唯一「愿生心」。愿心不伪，真欲往生，自然三心具足。（三○八页）（二）或人问曰：「善导大师释本愿文，略安心者，有何意乎？」师答曰：「唯知众生称念，必得往生，则自然具足三心。为显此理，略而不释也。」（五○○页）⊙ 乃至十念
一、念即是称。

《观经》言：「如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛；称佛名故，于念念中，除八十亿劫，生死之罪。」善导大师《观经疏》言：
望佛愿意者，唯劝正念称名，往生义疾，不同杂散之善。
又言：
望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
善导大师《法事赞》言：
种种法门皆解脱　无过念佛往西方
上尽一形至十念　三念五念佛来迎
直为弥陀弘誓重　致使凡夫念即生
二、「乃至」者：上包一形，下包一念。
善导大师《观经疏》言：

上尽一形，下至一日、一时、一念等；（从多向少）或从一念十念，至一时、一日、一形。（从少向多）大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。
「乃至」含多义：
（一）不论何人：男女老幼、僧俗善恶，平生、临终，中阴身、三恶道。
（二）不论何时：二六时中。
（三）不论何处：佛堂、房间、浴厕，不论净秽之地。
（四）不论何事：士农工商，行住坐卧，一切诸缘。
（五）不论何心：善心恶心、定心散心、清净心污秽心。
（六）不论何数：从多向少，从少向多，彻至临终。
出口就念，想到就念，念念不舍。
（七）总之：不论僧俗善恶，时处诸缘，一向专念，念念不舍。

（八）念佛当下即是乘佛愿船，非念而后乘愿船；亦非念至工夫成片……亦非平生念佛，至临终方乘。

（九）印光大师惕弟子之事：

二十五年冬，大吐血一次，时人命只在呼吸间。然省察自心，一不慌张，二不恐惧，但觉佛尚未念好为憾。愈后与一缁友朝江浙诸山，至苏谒师禀告病危时心理。师闻之，大喝曰：「汝若如此想，西方去不得矣！甚么叫念好，十念当往生。」
（印光大师永思集）（十）体如而行，即是不行；不行而行，名如实修行。
⊙ 若不生者，不取正觉
（一）善导大师《往生礼赞》「四十八字愿成释」言：
若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
（二）善导大师《观经疏》「六字释」言：
南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。
⊙ 唯除五逆、诽谤正法
一、彰抑止意：

（一）善导大师《观经疏》言：「此就未造罪而解也；若造，还摄得生。」（二）又言：「一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生，必无疑也。」（三）善导大师《观念法门》言：「一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等；命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。」（四）善导大师《法事赞》言：「以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」（五）善导大师《般舟赞》言：「谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除；利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。」二、明机分齐：
举下摄上，举恶摄善，十方众生，无一遗漏。

（一）前云「十方众生」，未审凡圣善恶，因后有「唯除逆谤」之言，故知「十方众生」之中，「凡夫为本」（圣凡相对），凡夫之中，「造恶众生为先」（善恶相对）。并以此启发一切人之信心。

（二）善导大师《观念法门》言：「一切罪恶凡夫，尚蒙罪灭，证得往生，何况圣人愿生而不得去也！」（三）《法然上人全集》言：
信「罪虽十恶五逆亦得往生」，而不犯小罪；罪人尚生，何况善人。
信「行虽一念十念尚且不空」，而应无间修；一念尚生，何况多念。
⊙ 第十八愿白话试译：
若我法藏成佛之时，十方世界之任何众生，
只要真心信受欢喜我的救度，欲生我国，
而长在一生、短在十声一声，称念我名，必使其往生。
若众生念佛不得往生，我誓不成佛。
⊙《无量寿经》第十八愿成就文言：
诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，
至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。
唯除五逆、诽谤正法。
⊙《无量寿经》〈流通分〉之文：

佛告弥勒：「其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。
◆ 龙树菩萨《易行品》「本愿取意文」：

（一）阿弥陀佛本愿如是：「若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念。」◆ 道绰大师《安乐集》「本愿取意文」：

（一）若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
（二）纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
（三）上尽一形，下至十念，无不皆往。
一到彼国，即入正定聚，与此修道一万劫齐功也。
◆ 善导大师「本愿取意文」：
（一）四十八愿，一一愿言：

若我成佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。（观经疏）（二）一心信乐，求愿往生，上尽一形，下收十念，乘佛愿力，莫不皆往。
（三）但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也。

（四）若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。（观念法门）（五）若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

（六）弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。（往生礼赞）第十八愿之义（三）

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

前 言

一、念佛往生愿、本愿、愿王

第十八愿名「念佛往生愿」，是四十八愿之核心、根本愿、本愿、愿王。

二、是净土宗开宗之根源，亦是弥陀生命、释尊本怀、众生救主、诸佛护念。

超诸佛、佛中王、诸佛称赞不可思议之所以，拔苦与乐之所在。

三、净宗祖师皆弘第十八愿。

1.龙树菩萨《易行品》（一三页）言：

阿弥陀佛本愿如是：

若人念我称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念。

2.天亲菩萨《往生论》（七页）言：

观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。

3.昙鸾大师《往生论注》（一二一页）言：

缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。

无轮转故，所以得速（成佛）。

4.道绰大师《安乐集》（七一页）言：

当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。

是故《大经》云：若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。

5.善导大师《观经疏》（《善导大师全集》第三一七页）言：

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

．本愿：有总愿、别愿，有因本、根本。

．又言（《善导大师全集》第五一页）：

四十八愿，一一愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。

．又言（《善导大师全集》第二○六页）：

《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

《阿弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生。

《观经》定散文中，唯标专念弥陀名号得生。

设我得佛

一、弥陀救度：主动、平等、无条件

《无量寿经》（一○、一一页）言：

为诸庶类，作不请之友；

荷负群生，为之重担。

以不请之法，施诸黎庶。

如纯孝之子，爱敬父母；

于诸众生，视若自己。

二、弥陀久已成佛

《庄严经》言：

彼佛如来，来无所来，去无所去，无生无灭，非过现未来；但以酬愿度生，现在西方。

．昙鸾大师《往生论注》（一○七页）言：

由法性法身，生方便法身；由方便法身，出法性法身。

此二种法身，异而不可分，一而不可同。

法性寂灭，故法身无相，无相故能无不相，是故相好庄严即法身。

．西方：无方所中示方所。

三、何故示现法藏

然何故又示现法藏菩萨，重新为众生发愿修行？佛意幽深，凡愚叵测，试述四义：

1.为启众生信心　2.为显超世大愿　3.为成诸佛之王

4.为使诸佛称扬1.为启众生信心－－

《无量寿经》（二一、三三页）言：

超发无上殊胜之愿：具足五劫，思惟摄取，庄严佛国，清净之行。

于不可思议，兆载永劫，积植菩萨，无量德行。

．法藏比丘，信解、明记、修行、精进、智慧、大乘，皆第一。

．清净之行－－无三途六道、四苦八苦、五阴炽盛。

．超发之「超」，大意有五：

（1）愿超诸佛愿－－

《无量寿经》（三一页）言：

我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。

《弥陀偈经》言：

发愿踰诸佛。

（2）国超诸佛国－－

《无量寿经》（一九页）言：

令我作佛，国土第一：其众奇妙，道场超绝；国如泥洹，而无等双。

．又言（三七页）：

其佛国土，清净庄严，超踰十方，一切世界。

．又言（五二页）：

彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。
（3）佛成诸佛王－－
《大阿弥陀经》言：
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
《无量寿经》（三九页）言：
无量寿佛，威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及！
（4）法是无上法（极善最上之法）－－
第十八愿及成就文、流通文言：
乃至十念、一念，即得往生。
为得大利，即是具足，无上功德。
（5）机是最下机（极恶最下之机）－－
第十八愿所言「十方众生」，乃包含「五逆谤法」之「地狱众生」。
．善导大师《法事赞》（四三七页）言：
极乐无为涅盘界－－依正主伴，同一涅盘，妙境界相。
．《无量寿经》（五二页）言：

其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。
颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人；皆受自然，虚无之身，无极之体。
．善导大师《观经疏》（《善导大师全集》第五五页）言：
正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。
．善导大师《法事赞》（《善导大师全集》第三八三页）言：
人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。
．又言（四三五页）：
六识纵横自然悟，未藉思量一念功。
．四十八愿即是：弥陀、极乐、救度众生。
救度众生之外无弥陀（为物身），全分他受用身。
弥陀胜因、胜行、胜果，即是众生之胜因、胜行、胜果；犹如父物即子物。
我等之往生，依弥陀之正觉；弥陀之正觉，依我等之往生。
．「兆载永劫」，《如来会》言：
经于无量无数、不可思议、无有等等、亿那由他百千劫。
．劫－－无法计算之时间度。
芥子劫－－四十里城，百年取一，芥尽劫未尽。
盘石劫－－四十里方石，天衣拂尽。

．兆载－－中国二十三数之「一、二……百千万亿兆（十五）……载（二十三）」．兆载永劫－－无量无限之长远时间。
．那由他－－不能想象之大数目。
．「无量德行」，《无量寿经》（三四页）言：
不生欲觉、
瞋觉、害觉；不起欲想、瞋想、害想；不着色、声、香、味、触、法。忍力成就，不计众苦。
少欲知足，无染恚痴。
三昧常寂，智慧无碍。无有虚伪、谄曲之心。
和颜爱语，先意承问。勇猛精进，志愿无倦。专求清白之法，以惠利群生。
恭敬三宝，奉事师长。以大庄严，具足众行，令诸众生，功德成就。
2.为显超世大愿－－
我建超世愿，必至无上道；此愿不满足，誓不成等觉。
．「重誓偈」有三目的：
（1）为显示［超世大愿］
（2）为显示［他力回向］
（3）为请求［现瑞证诚］
3.为成诸佛之王－－
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。
4.为使诸佛称扬－－
《无量寿经》（二五页）「第十七愿」言：
设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。
《无量寿经》（一三页）「释尊本怀文」言：
如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。
《无量寿经》（五七页）「第十七愿成就文」言：
十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议！
四、「设我得佛」之义
1.设－－如果、设计、设定。
我－－法藏，非他，独一无二。
得佛－－成佛，因中说果。
2.如果－－设有前提、目的。吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。
3.设计－－佛身、国土、众生。
4.设定－－双冠生佛。一体设定：我得佛时，众生得往生。
5.因设果定－－因果相顺，因果自然，竖穷横遍，不可改性。火上水下，念佛光摄。

6.功德之源－－贯穿以下各句。成始成终。
7.唯就佛言－－唯一救主。漏于诸佛，一千四佛。我建超世愿。发愿踰诸佛。

8.主动积极、平等无别－－弥陀慈悲救度，主动积极而来，不因祈求拜托；不讲条件，不问对象，与智能无关，与学问无关，与修行无关，与善恶无关。
9.惠真实利－－发愿、修行，呼唤，摄取：灭罪、具德、护念、来迎、除障、往生成佛。
10.他作自受－－父物子物。超寻常因果道理。昙鸾大师《往生论注》下卷言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。（往还皆由本愿力）11.果地法门－－以果地觉，为因地心；因赅果海，果彻因源。（从果向因，非从因向果。）12.广略相即－－
广者：展开为四十八愿，愿愿冠首皆有「设我得佛」四字，即此一句流出四十八愿。
略者：结归唯在第十八愿，唯此愿有「不取正觉」之誓
，则愿愿「设我得佛」皆流入此愿「不取正觉」，故知法藏成佛之目的、生命、全体，全在此愿。
十方众生
一、「十方」之义

「十方」－－四方、四维、上下之总称，即东、南、西、北、东南、西南、东北、西北、上、下。即是整个法界。
第十七愿言：「十方世界，无量诸佛。」
《阿弥陀经》言：「六方世界」。
《称赞净土经》言：「十方世界」。

《庄严经》言：「所有十方，无量无边，无数世界，一切众生。」《悲华经》言：「无量无边阿僧只，余佛世界，所有众生。」．阿僧只－－不可计算之无量数、无央数，或极大数之意。
二、「众生」之义
「众生」：又译作「有情」、「含识」、「含灵」等。

「众生」一语，普通指迷界（六道）之有情；若广义言之，佛及菩萨亦含摄于众生之中，则成为「十法界」之众生。十法界包含：「天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生」等六道轮回之凡夫，及「声闻、缘觉、菩萨、佛」等四种圣人，所谓「六凡四圣」。

《仁王经》言：「三贤十圣住果报，唯佛一人居净土」。故此弥陀发愿救度之十方众生，即是除佛以外的九法界众生。然九法界之中，声闻、缘觉、菩萨等三种圣人已出轮回，虽未成佛，亦无忧苦；需蒙弥陀救度之众生，即是造罪造业、受苦受难之六道凡夫。
《无量寿经》第十八愿成就文言：
诸有众生。
《如来会》言：
余佛刹中，诸有情类。
「诸有」即指「二十五有」，亦即三界凡夫，及初、二、三果圣者。

昙鸾大师《往生论注》上卷末〈八番问答〉之一「何等众生问答」，于「诸有众生」属何等众生，有简明扼要之定义，其文如下（六三页）：

问曰：「天亲菩萨回向章中言：『普共诸众生，往生安乐国。』此指共何等众生耶？」答曰：「案王舍城所说《无量寿经》，佛告阿难：『十方恒河沙诸佛如来，皆共称叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。』案此而言，『一切外凡夫人，皆得往生。』又如《观无量寿经》，有九品往生。下下品生者：『或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善……』以此经证，明知下品凡夫，但令不诽谤正法，『信佛因缘，皆得往生。』」．「外凡夫」者，十信之外也。《安乐集》云：「当今凡夫，现名信想轻毛，亦名不定聚，亦名外凡夫。」．「轻毛」：任随风吹，忽东忽西，比喻心力劣弱而进退不定。十信以下之凡夫，亦称轻毛。
．故知「诸众生」，通指善恶，而此众生，一念至心，亦得往生。

又举「下品下生」最下造恶一类，以显明摄取上中诸机。可知净土宗旨，救苦为怀，举恶况善。

．又于「八番问答」之二「逆谤除取问答」，显明一切众生，但令不诽谤正法，「愿往生者，皆得往生」而言：

问曰：「《无量寿经》言：『愿往生者，皆得往生；唯除五逆诽谤正法。』《观无量寿经》言：『作五逆十恶，具诸不善，亦得往生。』此二经云何会？」答曰：「一经以具二种重罪：一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法，以不谤正法故，是故得生。」．又于下卷解释第十八愿成就文言（八九页）：

经言：「若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。」此是国土名字为佛事，安可思议！
．于《赞阿弥陀经偈》自白而言：

我从无始循三界，为虚妄轮所回转，一念一时所造业，足系六道滞三涂。
．《净度菩萨经》言：
一人一日中，八亿四千念，念念之所为，皆是三途业。
．《地藏经》言：
南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。
业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。
．《往生论注》（三○、三二、三三）言：
三界是虚假相、污染相、颠倒相、破坏相、轮转相、无穷相。
三界是生死凡夫流转之暗宅。
三界是有漏邪道所生，长寝大梦，莫知希出。
而《大阿弥陀经》则言：
诸天人民，蜎飞蠕动之类。

由上诸文，可知六道众生皆包含在内，不但救度人天，亦救恶趣众生，故言「蜎飞蠕动之类」。

然弥陀大悲于苦者，心偏愍念常没众生；犹如溺水之人，急须偏救。故《庄严经》如是言：
三恶道中，地狱、饿鬼、畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成佛。
又言：
轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。
常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。

以上二段经文所显明之十方众生，乃是具足三毒，已堕或当堕三恶道之人。亦知弥陀之悲心，有以下四点：
1.不简众生　2.为三恶道　3.苦机为先
4.亦使成佛尤其「度尽阿鼻苦众生」，正显示阿弥陀佛慈悲彻底。若论阿鼻众生，亦有两种，一是现在正在造作阿鼻地狱之罪业，亦即「五逆谤法行十恶」，将来必堕阿鼻地狱；二是过去已造，现在已堕阿鼻地狱受大苦之众生。此两种众生，阿弥陀佛亦皆呼唤而言：「欲生我国」、「速生我刹受安乐」，并积极地欲「拔」欲「度尽」之；则阿弥陀佛的深慈大悲，至高至深，无以复加。佛教所标榜之「大慈大悲」、「拔苦与乐」，正指阿弥陀佛本愿救度的念佛法门而言。
三、三恶道众生往生之例
1.畜生往生－－
《念佛感应录》（一）：八哥、鹦鹉、牛、鱼。万蛇念佛一齐超生。万鱼念佛声动天地。
《念佛感应录》（二）：群猪往生（一四八页，恶不能障，弥陀救度）。蛇、兔、鼠。
《净土圣贤录》：蛇、猫、猴、雀、猪、鸡、鹅。
2. 地狱饿鬼往生－－

《念佛感应录》（一）：遍狱罪人，皆得解脱（二○八页）。地狱罪人，皆生净土（二一○页）。冥刑停止，念佛往生（二一九页）。二十余人，皆离地狱，方生净土（二二六页）。地狱众生，业轻微者，皆离苦得乐（二二七页）。亡灵往生（三六○页）。盲魂往生（三六三页）。冤魂往生（三六五页）。牛鬼往生（三六八页）。
四、不简众生－－佛心无心，平等无分别。

．如日－－太阳一出，阳光普照，既同时照高山，也同时照平地，大树、小草，善人恶人，一时遍照，平等无差别无条件。

．如月－－月亮一出，影现千江，既同时映在大海长江，也同时映在小溪井水，乃至盆水杯水；东西南北各相随，各与同在，自然不造作。
．如镜－－白人黑人、美丽丑陋、善恶贤愚，一时遍照，同时显现，毫不嫌弃推拒。
．如药－－男女老幼、善恶贤愚，服者皆愈，药性自然。
．如天、如地。天行健，地势坤。
．如山、如海。
．佛心涵太虚，究竟如虚空，广大无边际。
．佛心无心，以众生心为心，以众生境为境。
．念佛生莲，如物入镜。
．念佛住顶，如月映江。
．念佛来迎，如日普照。
五、祖师法语
弥陀之悲救，虽不简任何众生，然以「凡夫为本」，以「苦机为先」，祖师如是释言：
1.善导大师言：

(1)正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。－－不简众生（圣凡相对）(2)一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。－－凡夫为本（善恶相对）(3)人天善恶，皆得往生，到彼无殊，齐同不退。
(4)诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。

亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。－－苦机为先（唯恶无善）(5)以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

2.慈恩大师《西方要诀》言：
弥陀万行，成此果名；但能称名，具包众德；故成大善，决定往生。
3.法然上人言：
(1)弘愿一称，万行宗致；
果号三字，众德根源。（《法然上人全集》第五○八页）(2)万善妙体，即名号六字；

恒沙功德，备口称一行。（《法然上人全集》第五○九页）(3)凡夫圣人、善人恶人、有智无智、有罪无罪、持戒破戒、男女老少、在家出家、佛世法灭，悉皆包含。（《法然上人全集》第四八○页）．此即总括「圣凡善恶、男女老少、缁素贤愚、持破功罪。」
．消极－－不论任何众生
积极－－包含任何众生
．十方众生－－我自身
(4)不言机善恶，不论行多少，不简身净不净。（《法然上人全集》第四七七页）(5)十方之所有一切众生，皆无遗漏，包含在我愿之内。（《法然上人全集》第三一四页）(6)不论何人，不论时代，摄取不舍之佛故，应当深凭，不顾自身。

若一向乘托阿弥陀佛之大愿业力者，则一切善恶凡夫，皆得往生。（《法然上人全集》第六二一页）六、「十方众生」之义
1.广大无边－－所救对象。十方世界之任何众生。
2.十方众生－－除佛以外，九界众生。
3.彻底无余－－逆谤等觉，无一遗漏。
4.平等无别－－以下等上，同得佛果；以上等下，同乘佛愿。
因同果同。同一念佛无别道。同因同行至菩提。
5.凡夫为本－－对他方菩萨，说唯除逆谤。一切善恶凡夫，九品众生。
6.唯我一人－－即是我，切切相关。
7.彻底自觉－－无出离缘。无此自觉，难蒙救恩。置之死地而后生。
8.谦敬奉行－－谦敬闻奉行，踊跃大欢喜；骄慢弊懈怠，难以信此法。
9.他力回向－－从佛向生，从果向因，从一向多。
10.愿力包含－－愿绳捆绑，愿网收罗。生佛一体，共享正觉。
至心、信乐、欲生我国
一、总释三心
．《观经》三心：至诚心、深心、回向发愿心。
．宗祖释言：真实心、深信心、回向发愿心。

．至心、信乐、欲生我国：真心、信心、愿心，目标（弥陀净土）、方法（行－－念佛）二、至心之义
1.明出世真
．至心－－真心。贯下：信真、愿真、行真。
2.明世间真
．至心－－诚心。
《中庸》：诚者物之终始，不诚无物；是故君子，诚之为贵。
《大学》：诚于中，形于外。心诚求之，虽不中，不远矣。
净土宗宗风：「凡事真心」－－心口不异，言念真实。
3.明佛真与生真
．至心－－双属生佛：佛真、生真；救与被救，如人乘船。
4.明凡夫归佛之真

．时是末法，处是五浊，人是凡夫，是故凡事未能全真。《大经》言：「心口各异，言念无实。」因此，宗祖言：「念念称名常忏悔」。
．此心多虚少实，故厌离娑婆，欣求极乐，至诚恳切。
三、信乐之义
1.总 明
．信乐－－信者不疑。罪机得救，称名必生，信而有乐。
．信为道源功德母，长养一切诸善根－－叹信功德。
初入门到成菩提都要信，成始成终。

．《唯识论》言：「于实德能，深忍欲乐，心净为性。」．弥陀唯真，弥陀万德，念佛能生。
．信：以法藏成佛事实做为信的内容。信必依他，非他不信，信已经存在的。
2.约愿文以明
．信心来源：「设我得佛」。以果地觉，为因地心。
．信何事？即下：欲生我国，乃至十念，决定往生。
3.约机受以明
．信何事？信机信法。机：无出离缘。法：乃至十念，乘佛愿力，定得往生。
．信何事？信自己无力，信弥陀有力。非如圣道门。
．信有极乐、弥陀：信极乐乃我所有，信弥陀乃我救主，信念佛必得往生。
4.明信疑得失
．不信弥陀救度是所有恶中之恶，
信受弥陀救度是所有善中之善。

．五逆谤法固然极恶，但信弥陀者得救；
六度万行固然大善，但疑弥陀者堕落。
．没有善能胜过弥陀救度之善，
没有恶能障碍弥陀救度之恶。
．六字万德洪名是六度万行之妙体，
称念弥陀名号是恒沙功德的结晶。
．信者得救，念佛易故、胜故，顺佛愿故。
．莲池大师言：「千信即千生，万信即万生。」5.明机法深信
．善导大师「机法二种深信」之文（《善导大师全集》第二四四页）：
一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

．虽言信机、信法，并非信心有二种，是一个深信从机、法两方面来说明。信机即「舍自」，信法即「归他」，一个信心之中圆具舍自与归他，此是本愿他力之信相。圣道门高谈生佛一如之理，而欲自力取证悟；然净土门知自力无功，故全归佛力。

．《地藏经》言：「阎浮提众生，起心动念，言语举止，无不是业，无不是罪。」．《净度菩萨经》言：「一人一日中，八亿四千念；念念之所为，无非三涂业。」．印光大师法语：
1 净土法门，若信得及，五逆十恶，皆能往生。
2 净土法门，但恐信不及，若信得及，一切人皆得往生。
3 净土法门，为佛法中最平常、最高深之法门，若非宿具善根，实难深生正信。
4 果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心：
则虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，即是极乐之嘉宾。
5
能于此法，深生信心，则虽具缚凡夫，其种性已超二乘之上。喻如太子堕地，贵压群臣。
四、欲生我国之义
1.总标
．欲生我国－－双属生佛
2.弥陀招唤
．佛－－弥陀招唤：
（1）引经文

．《庄严经》言：「轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。」．《大经》言：「吾誓得佛，普行此愿；一切恐惧，为作大安。」．又言：「令我作佛，国土第一；其众奇妙，道场超绝；国如泥洹，而无等双。」．又言：「我当哀愍，度脱一切；十方来生，心悦清净；已到我国，快乐安稳。」．《平等觉经》言：「拔人勤苦，生死根本，悉令如佛。」（2）约愿意
．法藏成佛目的：设我得佛，十方众生，欲生我国。若不达成，誓不中止。唯为此一 事。
．愿愿为此。出生诸愿，出生弥陀，出生我等。
（3）出祖释

．弥陀呼唤－－西岸唤言：汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。－－欲生我国释迦发遣－－东岸遣声：仁者但决定寻此道行，必无死难，若住即死。－－愿生彼国．佛主动呼唤在先，我被动答应在后。欲生愿生，佛呼我应，岂得不生。
．我等生命。唯一生机，余皆死路。
（4）古德偈语
1 莲池无日不花开，四色祥光映宝台；金臂遥伸垂念切，众生何事不思来。
2 时光减处命光微，到眼繁华转眼非；莫在险途贪五欲，弥陀日夜望儿归。
3 四十八愿度众生，逆恶归心也来迎；非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。
3.众生愿生
．生－－众生愿生。
（1）劝厌秽欣净
①总劝
．心心只畏娑婆苦，念念思归极乐乡。
．如囚出狱，绝无系恋之心；如刑蒙赦，一生不忘其德。
②约世相无常为劝
．爱欲荣华，不可常保，皆当别离，无可乐者。

．人在世间，爱欲之中，独生独死，独去独来；当行至趣，苦乐之地，身自当之，无有代者。
．父子至亲，歧路各别；纵然相逢，无肯代受。
．此亦客也，不可以久；图久远者，莫如西归。
．世间眷属，缘尽则离；图久远者，当结佛缘，同念弥陀，同生极乐。
．金也空，银也空，死后何曾在手中；妻也空，子也空，黄泉路上不相逢。
．一旦无常到，方知梦里人；万般带不去，唯有业随身。
③引佛经祖释为劝

．《小经》言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国」、「闻是说者，应当发愿，生彼国土」、「若有信者，应当发愿，生彼国土」。

．《观经疏》言：「诸佛出世，种种方便，劝化众生者，不欲直令制恶修福受人天乐也；人天

之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦。为此因缘，但劝即令求生净土，向无上菩提。是故今时，有缘相劝，誓生净土，即称诸佛本愿意也。」（《善导大师全集》第一五七页）．《往生论注》言：

1 凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

2 三界是虚伪相、污染相、颠倒相、破坏相、轮转相、无穷相。

3 三界是生死凡夫流转之暗宅。

4 三界是有漏邪道所生，长寝大梦，莫知希出。

．《法华经》言：「三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。」．《涅盘经》言：「虽复得受梵天之身，乃至非想非非想天，命终还堕三恶道中。」．《正法念处经》言：「从天生地狱，从地狱生天。」．《观经》言：「此浊恶处，地狱、饿鬼、畜生盈满，多不善聚。愿我未来，不闻恶声，不见恶人。」．《小经》言：「彼佛国土，无三恶道。其佛国土，尚无恶道之名，何况有实。」．《小经》言：「其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。」．《称赞净土经》言：「无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐，是故名为极乐世界。」．《无量寿经》言：「设有大火，充满三千大千世界，要当过此，闻是经法，欢喜信乐，受持读诵，如说修行。」．莲池《竹窗随笔》言：「今生持戒修福之僧，若心地未明，愿力轻微，又不求生净土，是人来生多感富贵之报，亦多为富贵所迷，或至造业堕落者。」．截流禅师言：「修行之人，若无正信，求生西方，泛修诸善，名为第三世怨。」．《印光大师文钞》言：

1 世间善业，不出轮回；若对信愿具足之往生净业，则彼善业，仍属恶业。

2 当须发决定心，临终定欲往生西方。且莫说碌碌庸人之身，不愿更受，即为人天王身，及出家为僧，一闻千悟，得大总持，大宏法化，普利众生之高僧身，亦视之若毒荼罪薮，决定不生一念欲受之心。

3 修行用功，原为了生死。故凡学佛，必须先为了生死；生死不了，危险太大；轮回未出，难免堕落。努力今生，以了生死。

4 来生做人比临终往生还难，不生西方将来必堕恶道，生西利益比得道利益更大。

5 欲利他先须能自利，若非自己能先出生死，何能度彼生死众生；自己在苦海中未能出，何能遍救苦海之人。

6 求生西方方能宏法利生，任运度众，自在无碍。

只怕不成佛，不愁佛不会说法度众生。

如神龙一滴水，遍洒天下。不是真龙不入海。

④结归忆佛念佛

．弥陀－－如母忆子，付出生命。为母则强。

．众生－－如子忆母，如恋情人。

．孟子曰：「人少，则慕父母；知好色，则慕少艾。」（孟子；万章上）．身无彩凤双飞翼，心有灵犀一点通。

．见尧于墙，睹尧于羹。

．生死心切，欣厌情深，自能忙里偷闲，闹中取静，忆佛念佛，念念不舍，如切事系心，动静不忘。

．竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞。

⑤古德愿生偈

1 日落西山暮鼓催，娑婆苦趣实堪悲；世出世间思惟遍，不念弥陀更念谁。

2 六欲诸天现五衰，三禅犹患有风灾；纵饶修到非非想，不如西方归去来。

3 人间四相难逃死，天上何曾免五衰；宁可九莲居下品，不来尘世受胞胎。

4 人间苦乐事纵横，达者须寻径路行；福报天宫犹有死，神栖佛国永无生。

5 千秋万劫长安泰，五趣三途尽罢休；纵使身沾下下品，也胜豪贵王阎浮。

6 但得莲中托化来，纵教经劫未华开；华中快乐同忉利，不比人间父母胎。

7 未归极乐尚阎浮，漂泊风尘更几秋；不向此生生净土，投胎一错悔时难。

8 昔有士夫吴子才，扣棺日日唤归来；虽然迹未离三界，已送神栖白藕胎。

9 弥陀发愿之本意，为救罪恶深重人；我身本有无量罪，庆哉弥陀救赎我。

（2）明愿生胜德

．虽是恶人，若念弥陀，愿生净土，亦胜世间大善人。

．愿生称名，不但不轮回，反得成佛。

．法然上人言：「虽言三心，总而言之，唯一『愿生心』。愿心不伪，真欲往生，自然三心具足。」（《法然上人全集》第三○八页）（3）总结赞劝

印光大师言：

应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋；自是不归归便得，故乡风月有谁争。

乃至十念

一、念之义

「念」是心的作用，在佛典中有几种含义：

1.明记不忘之义－－唯识学谓心的作用（心所），于曾见闻觉知的事象，明白记忆不忘（对所

缘之事，明记不忘）。

《俱舍论》卷四（大二九．一九上）曰：「念谓对所缘之事，明记不忘。」《成唯识论》卷三（大三一．一四上）曰：「于曾受境，恒明记故。」《成唯识论》卷五（大三一．二八中）曰：「云何为念？于曾习境，令心明记不忘为性。」2.想念之义－－亦名忆念、心念。

《俱舍论》卷一（大二九．四上）曰：「能取像为体，即能执取青黄、长短、男女、怨亲、苦乐等相。」《成唯识论》卷三（大三一．一一下）曰：「想谓于境取相为性。」3.观念观想之义－－佛体或理法等之观想，如《观经》第九观之观想佛身，名为观佛三昧。

4.「至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。」《安乐集》引《惟无三昧经》言：「耳闻念佛之声」。
《易行品》曰：「念我称名」。
《般舟赞》曰：「念念称名常忏悔」、「一声称念罪皆除」。
《选择集》曰：「念即是称也，念称是一。」

《选择集》曰：「称名念佛，是彼佛本愿之行也，故修之者，乘彼佛愿，必得往生。」5.指极短之时间－－诸经论中，以一刹那、六十刹那、或九十刹那等，谓之一念。

二、「乃至十念」之「念」即是「称」－－称念之义乃至十念的念，在各种念佛方法之中，既非实相念佛，亦非观想、观像之念佛，又非想念之念佛，而是「称名念佛」。有经证，有祖传，如下。
【经 证】

1.依《观经》「下品生」言：「令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。」2.依《观经》〈流通分〉言：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」3.依第十八愿成就文之「闻其名号」。
4.依第十七愿之「称我名者」。
5.依《大阿弥陀经》言：「闻我名字」。
6.依《平等觉经》言：「闻我名号」。
7.依《如来会》言：「闻我名已」。
8.依《庄严经》言：「念吾名号」。
9.依《般舟三昧经》言：「欲来生者，当念我名」。
10.依《文殊般若经》言：「不取相貌，专称佛名」。
11.依《鼓音王经》言：「受持彼佛名号，其心坚固，忆念不忘。」【祖 传】
11.龙树菩萨于《易行品》解释第十八愿之义言：
阿弥陀佛本愿如是：「若人念我称名……」

又言：「若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。」12.天亲菩萨于《往生论》言：
称彼如来名。
13.昙鸾、道绰、善导、法然等，释「念」为「称」之文甚多，不遑枚举。
三、「乃至十念」是就临终十念亦得往生，显平生业成。
道绰大师释第十八愿言：
若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
四、「乃至」者：上包一形，下包一念。
善导大师《观经疏》言：

上尽一形，下至一日、一时、一念等；（从多向少）或从一念十念，至一时、一日、一形。（从少向多）大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。
五、「乃至」含多义：
1.不论何人：男女老幼、僧俗善恶，平生、临终，中阴身、三恶道。
2.不论何时：二六时中。命在旦夕。
3.不论何处：佛堂、房间、浴厕，不论净秽之地。光照十方。难择死地。
4.不论何事：士农工商，行住坐卧，一切诸缘。事缘本无碍，若碍当远之。
5.不论何心：善心恶心、定心散心、清净心污秽心。净心方法。
6.不论何数：从多向少，从少向多，彻至临终。
出口就念，想到就念，念念不舍。
7.总之：不论僧俗善恶，时处诸缘，一向专念，念念不舍。

8.念佛当下即是乘佛愿船，非念而后乘愿船；亦非念至工夫成片……亦非平生念佛，至临终方乘。
9.摄前三心－－欲生我国：目标。乃至十念：方法。即指目标，又示方法。
．印光大师惕弟子之事：

二十五年冬，大吐血一次，时人命只在呼吸间。然省察自心，一不慌张，二不恐惧，但觉佛尚未念好为憾。愈后与一缁友朝江浙诸山，至苏谒师禀告病危时心理。师闻之，大喝曰：「汝若如此想，西方去不得矣！甚么叫念好，十念当往生。」
（印光大师永思集）六、何故发「念佛往生」愿？

法然上人《选择集》第三〈本愿章〉（《法然上人全集》第二七~三○页）言：

问曰：普约诸愿，选舍粗恶，而选取善妙，其理可然。何故第十八愿，选舍一切诸行，唯偏选取念佛一行，为往生本愿乎？

答曰：圣意难测，不能辄解；虽然，今试以二义解之：一者「胜劣」义，二者「难易」义。
初「胜劣」者：念佛是胜，余行是劣。
所以者何？名号者是万德之所归也。

然则弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中，故名号功德最为胜也。余行不然，各守一隅，是以为劣也。

譬如世间屋舍名字之中，摄栋梁榱柱等一切家具；而栋梁等一一名字中，不能摄一切。以是应知。
然则佛名号功德，胜余一切功德，故「舍劣取胜」以为本愿欤！
次「难易」义者：念佛易修，诸行难修。是故《往生礼赞》云：
问曰：何故不令作观，直遣专称名字者，有何意也？
答曰：乃由众生障重，境细心麤，识扬神飞，观难成就也。
是以大圣悲怜，直劝专称名字，正由称名易故，相续即生。
又《往生要集》云：
问曰：一切善业，各有利益，各得往生，何故唯劝念佛一门？

答曰：今劝念佛，非是遮余种种妙行；只是男女贵贱，不简行住坐卧，不论时处诸缘，修之不难；乃至临终，愿求往生，得其便宜，不如念佛。
故知念佛易故，通于一切；诸行难故，不通诸机。
然则为令一切众生「平等往生」，「舍难取易」以为本愿欤！
若夫以「造像起塔」而为本愿，则贫穷困乏之类定绝往生望；然富贵者少，贫贱者甚多。
若以「智慧高才」而为本愿，则愚钝下智者定绝往生望；然智慧者少，愚痴者甚多。
若以「多闻多见」而为本愿，则少闻少见辈定绝往生望；然多闻者少，少闻者甚多。
若以「持戒持律」而为本愿，则破戒无戒人定绝往生望；然持戒者少，破戒者甚多。
自余诸行，准是应知。当知以上诸行等而为本愿，则得往生者少，不往生者甚多。

然则弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以造像起塔等诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。故法照禅师《五会法事赞》云：
彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来，
不简贫穷将富贵，不简下智与高才，
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深，
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。
七、念佛诸行比较
（一）善导《观经疏》〈定善义〉言：
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
是故诸经中，处处广赞念佛功能。
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。
又十方恒沙诸佛证诚不虚也。
又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。
．念佛光摄，诸行不摄，故较量二行，胜劣悬殊。
．昙鸾《往生论注》「二种功德」之文（《论注》第二九、三十页）：
「真实功德」相者，有二种功德：

一者从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

二者从菩萨智慧清净业起，庄严佛事，依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪，名为真实功德。云何不颠倒？依法性，顺二谛故；云何不虚伪？摄众生，入毕竟净故。
．昙鸾《往生论注》「不断得证」之文（《论注》第八一页）：

此云何不思议？有凡夫人烦恼成就，亦得生彼净土。三界系业，毕竟不牵。则是不断烦恼，得涅盘分，焉可思议！
．「唯」有三义：简持义、决定义、显胜义。
（二）善导《法事赞》言：
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；
故使如来选要法，教念弥陀专复专。
种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
（三）善导《般舟赞》言：
一切善业回生利，不如专念弥陀号。
万行俱回皆得往，念佛一行最为尊。
普劝有缘常念佛，观音大势为同学。

八、念佛的利益－－现当二益
善导《观念法门》云：
称念阿弥陀佛，愿往生者，现生即得延年转寿，不遭九横之难。
印光大师云：

须知真能念佛，不求世间福报，而自得世间福报：如长寿无病，家门清泰，子孙发达，诸缘如意，万事吉祥等。

若求世间福报，不肯回向往生，所得世间福报，反为下劣；而心不专一，往生更难决定矣。
．名体一如，光号不二
名体一如－－弥陀名号即是弥陀佛体
光号不二－－弥陀名号即是弥陀光明
（一）弥陀住顶
1.经证－－莲池《阿弥陀经疏钞》引《经》言：

念佛人阿弥陀佛常住其顶，日夜拥护，不令冤家，而得其便；现世常得安稳，临终任运往生。
2.事证－－《念佛感应录二》「念佛成佛，身放佛光」（二七○页）（二）佛光护身
【经 证】
1.光明烛身－－莲池《阿弥陀经疏钞》引《经》言：
念佛人有四十里光明烛身，魔不能犯。
2.光明无量－－《阿弥陀经》言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。
3.光摄念佛－－《观经》言：
光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。
【祖 释】
1.光号摄化－－善导《往生礼赞》云：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。
2.唯摄念佛－－善导《往生礼赞》云：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；唯观念佛众生摄取不舍，故名阿弥陀。
3.不摄杂行－－善导《观念法门》云：
但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。
4.唯摄念佛－－善导《观经疏》云：
佛光普照，唯摄念佛者。
5.唯摄念佛－－善导《往生礼赞》云：
弥陀身色如金山，相好光明照十方；唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。
6.唯觅念佛－－善导《般舟赞》云：
相好弥多八万四，一一光明照十方；不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。
7.大悲常照－－源信《往生要集》云：
极重恶人，无他方便，唯称弥陀，得生极乐。
我亦在彼，摄取之中，烦恼障眼，虽不能见，大悲无倦，常照我身。
唯称弥陀生极乐，我亦在彼摄取中；
烦恼障眼虽不见，大悲无倦常照我。
8.步步光明－－古德云：
步步光明际，声声摄取中；
三百六十五，日日在春风。
【重 释】（经证）
1.《大经》言：
譬如恒沙，诸佛世界，复不可计，无数刹土，光明悉照，遍此诸国。
2.又言：
功祚成满足，威曜朗十方；日月戢重晖，天光稳不现。
3.又言：
日月摩尼，珠光焰耀，皆悉隐蔽，犹如聚墨。
4.又言：
神力演大光，普照无际土；消除三垢冥，广济众厄难。
开彼智慧眼，灭此昏盲闇；闭塞诸恶道，通达善趣门。
5.又言：
若在三涂，勤苦之处，见此光明，皆悉休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。
6.《心地观经》言：
以其男女追胜福，有大金光照地狱；光中演说深妙音，见佛闻法当成佛。
7.《华严经》言：
一一毛孔现光云，普遍虚空发大音；所有幽冥靡不照，地狱众苦咸令灭。
8.《大经》言：
威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。
9.《大阿弥陀经》言：
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
10.《大经》言：
十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

【事 证】

1.念佛必光－－《念佛感应录一》共十余则（七四页）2.身闪白光－－《念佛感应录二》「念佛成佛，身放光明」（二七○页）3.佛号放光－－《念佛感应录一》「弥陀文字，触字见光」（九五页）。「佛牌放光，护身退鬼」4.佛像放光－－《念佛感应录三》：《念佛感应录》（一）（二）封面佛像，皆放光明。

5.人都有光－－《人生之目的》「每人头上，都有光亮」（一七二页）．鬼见光明：一敬、二怕、三退让。

若不生者，不取正觉

一、此二句之重要

（一）誓愿弘深

此第十八愿文，共三十六字，前五句二十字是「愿」，此二句八字是「誓」。

第十八愿有愿有誓，誓愿弘深，不但人天，亦摄恶趣，故《大阿弥陀经》、《平等觉经》皆云「蜎飞蠕动之类」，而《庄严经》更言：

轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐；

常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。

（二）生因愿王

若不生者之「生」之一字，最为重要：

思惟摄取之极要，永劫修行之极基，唯在于此。四十八愿中，余愿无此言，唯此一愿有此语，故名「生因愿」，亦名「本愿王」。

（三）不可思议

1.《大经》「诸佛赞叹」之文：

十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

2.《小经》（玄奘译）「功德名号」之文：

无量寿佛，无量无边，不可思议，功德名号。

何谓弥陀的「不可思议」？在何处？在「若不生者，不取正觉」；亦即「能救我」才是弥陀的不可思议。不但救我永离地狱、脱出轮回；而且使我成就佛道，广度众生。

念佛固能消灾免难、增福延寿，佛牌之「放光退鬼」、佛卡之「大难不死」……等，皆非弥陀之不可思议，余佛余行皆能故。

（四）难信难说

念佛能得「现当二益」，于「五浊恶世」，乃「难信之法」，亦是「难说之法」。

1.《小经》言：

为诸众生，说是一切世间，难信之法。

为一切世间，说此难信之法，是为甚难。

难信之法－－超越医学、哲学、科学、理性、人文。越是自视学者越难信。

2.《地藏经》言：「众生心性刚强，难调难伏。」3.《大经》言：「憍慢弊懈怠，难以信此法。」4.法然上人言（《法然上人全集》第二九二页）：

称名之行者，应成一文不识、黑白不辨之身而朝夕念佛。若成学者骨，则失念佛矣！

学者往往高慢，如石越迭越高；行者往往谦卑，如稻越熟越垂。

难说之法－－说者缺乏慧辩，闻者根机未熟，不但不信，且易起谤。－－不信人前，莫说此法。

5.《平等觉经》言（取意）：

闻说弥陀，心生悲喜，身毛为竖，当知此人，从佛道来。

二、此二句之释义

（一）先释大意

若不生者，不取正觉：若不能使十方众生，愿生称名，而得往生极乐净土，誓言「我不成佛」之语。

（二）次释「众生往生」与「弥陀正觉」之关系1.生佛同体

①此是弥陀因位时，建立生佛同体（机法一体）、自他不二之本愿，而誓言：以自己所成正觉功德，回施众生，作为众生往生成佛功德。

是故，弥陀功德，是众生物，所谓「他作自受」。

②生佛同体、自他不二；同体不二故，此物即彼物，他行即己行。弥陀愿行，即众生物；如共命鸟，互同腹食。

③此「若不生者，不取正觉」之语：显示众生之往生，与弥陀之成佛，有此同体不二之至极密切关系，可谓「言亲犹疏，说近尚远」。

④弥陀正觉之成否，关系到众生往生之得否；

众生往生之得否，关系到弥陀正觉之成否。

⑤若不能使我等往生，弥陀即不能成正觉；

若能够使我等往生，弥陀才能够成正觉。
⑥弥陀正觉，依能否使我等往生而定，
我等往生，依弥陀是否成正觉而定。

⑦要而言之，弥陀之成佛，与众生之往生，两者命运，结成一体，即是「若不生者，不取正觉」之誓约。
⑧故，若不生者之众生往生，与不取正觉之弥陀成佛，谓之「机法一体」。

亦即：阿弥陀佛将他的成佛，与我等十方众生的往生，结合一体，同时发誓；阿弥陀佛成佛的同时，即是完成我等众生的往生功德，若有一众生没有为他完成往生功德，弥陀即不能成佛。
⑨故知：阿弥陀佛与我一体。
他的成佛依靠我的往生，我的往生依靠他的成佛；犹如芦苇，相依相靠，缺一即倒。
⑩除了阿弥陀佛，十方诸佛，无此誓愿。
?机法一体之南无阿弥陀佛，如共命鸟，两命一体，互相依存，彼此需要。
2.孟郊
慈母手中线，游子身上衣；
临行密密缝，意恐迟迟归。
．三施：
（1）财－－自能持戒，不侵他人财物；又能以己之财，施与他人。
（2）法－－为人说法，令其开悟。
（3）无畏－－持戒之人，无杀害心，令其无畏。
．二施：
（1）外施－－身外所有，即妻、儿、房子、车子、土地、财产、金银、珍宝。
（2）内施－－眼耳鼻舌身，头目脑髓等，一切身上器官，能舍与之。又名身命施。
①仅割身肉，济与众生，名身体布施。
②若全身施与，命亦随尽，名为命施。此等之施，极难极重，故又称「上品施」。

．《杂譬喻经》言：「积大善愿，慈悲众生，求头与头，求眼与眼；一切所求，尽能周给。」
3.归命必生
如今，弥陀既已成正觉，我等归命必往生。
①《大经》言：「成佛以来，凡历十劫。」
②《小经》亦言：「阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫。」4.往生成就

是故，若称佛名、拜佛像、观极乐图，应思我往生早已成就，「若不生者，不取正觉」之法藏菩萨成佛之像、成佛之名、成佛之净土故。
5.叩钟喻
洪钟虽响，不扣不鸣；
弥陀虽度，不归不救。
洪钟扣之则鸣；
弥陀念之则生。
．念佛如开电灯，电灯一开，立现光明，不问何人。
念佛如按电视，按中视中视现，按华视华视现，不问何人。
念佛如吃饭即饱，服药即愈，不问何人。
6.望月喻
月光虽无处不照，唯宿仰望者心中；
弥陀虽无人不救，唯与念佛人同在。
7.日升喻
日升之刹那，十方暗皆晴；
月出之同时，法界水影现。
日升暗转晴，月出影宿水；
当思日出否，莫疑暗晴否；
当知成佛否，莫疑得生否。
8.祖释
①善导大师《往生礼赞》（《善导大师全集》第五三九）言：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
②善导大师《观经疏》「六字释」（《善导大师全集》第五○）言：
南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。
③法然上人《登山状》（《法然上人全集》第四二五）言：

．「四十八字愿成释」，又名「本愿取意文」，又名「本愿加减文」，使本愿内容深入浅出，易知易晓故。此文以「称我名号」解释「至心、信乐、欲生」之三心，何故？有二理由：1.为显示「就行立信」故，2.为显示「易行至极」故。

1.显示「就行立信」：本愿文「至心、信乐、欲生」三心之体即是名号，亦即本愿之意在「众生称念，必得往生」，为令人信知此事，故直言「称我名号」；若不作此解释，恐人不知何为三心之体，如何具足三心，今直接举出「称名必生」，岂非信者信此，愿者愿此。故善导大师

如此解释，可谓简明扼要。
法然上人设问答言（《法然上人全集》第五○○页）：

或人问曰：「善导大师释本愿文，略安心者，有何意乎？」师答曰：「唯知众生称念，必得往生，则自然具足三心。为显此理，略而不释也。」2.显示「易行至极」：下品下生之机，重病之苦逼身，地狱之火逼心，身心剧苦，且已奄奄一息。救度如此剧苦而紧急之机，唯有「称名」一法，其它八方四千法门，皆不能应此根机。故就「易行至极」，而言「称我名号」。
三、往生之义
（一）净宗宗旨－－净土宗以「往生净土」为其宗旨、目的。
1.道绰《安乐集》，「圣净二门」言：
大乘圣教，二种胜法：一谓圣道，二谓「往生净土」。

2.《大经》第十八愿言：「欲生我国，若不生者，不取正觉。」3.愿成就文言：「愿生彼国，即得往生，住不退转。」4.〈往覲偈〉言：「闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。」5.《观经》言：「我今乐生，极乐世界，阿弥陀佛所。」6.《小经》言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」「闻是说者，应当发愿，生彼国土。」
「若有信者，应当发愿，生彼国土。」
净土三经多言：「往生、愿生、得生、必生」。
．虽然终日傍偟，傍晚到达目的，足矣！
（二）往生之义－－舍此往彼，莲花化生；行者瞑目之刻，即是莲台结趺之时。

1.《小经》言：「是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。」2.《大经》「胎化段」言：「七宝华中，自然化生。」3.《法华经》〈药王菩萨品〉言：
于此命终，即往安乐世界，阿弥陀佛，大菩萨众，围绕住处，生莲华中，宝座之上。
（三）正觉华生－－如来净华众，正觉华化生。
1.昙鸾《往生论注》「正觉华生」之文（《论注要义》第八九、九○页）：
偈言：「如来净华众，正觉华化生。」

凡是杂生世界，若胎、若卵、若湿、若化，眷属若干，苦乐万品，以杂业故。彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来，正觉净华之所化生。同一念佛，无别道故；远通夫法界之内，皆为兄弟也。
．言化生者，具有四义：

①简非胎生，故说化生－－大经说疑惑胎生。龙树《易行品》言：「若人种善根，疑则华不开；信心清净者，华开则见佛。」②生即无生，故说化生－－既是正觉华生，此生非实生，即是弥陀清净本愿无生之生。非实生故，说为化生。

③无生现生，故说化生－－正觉华上，无生无灭；无生现生，诸相宛然；相好庄严，即是法身。无生现生，说为化生。

④法身顿现，故说化生－－往生极乐，正觉华生，不藉修断，法身顿现。如世化生，无而忽有，内外具足，无有缺少。
2.善导大师《观经疏》「圣众庄严」之文（《善导大师全集》第二七 页）：
圣众庄严：即现在彼众，及十方法界，同生者是。
（四）生皆平等－－诸行三辈九品，念佛平等一相。
昙鸾《往生论注》「平等一相」之文：（《论注要义》第九一页）：
诸天共器，饭有随福之色；足指按地，乃详金砾之旨。
而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄渑一味，焉可思议！
（五）生即无生－－无生之生，往生即证无生。
1.昙鸾《往生论注》「无生之生」之文（《论注要义》第九二、九三页）：

疑言：「生为有本，众累之元；弃生愿生，生何可尽？」彼净土是阿弥陀如来，清净本愿，无生之生；非如三有，虚妄生也。
．劝生极乐－－
．永离身心恼，受乐常无间
身是苦器，受饥渴寒热老迈病痛之苦；
心是恼源，有是非得失贪瞋疑惧之忧。
然极乐圣众，有身有心，却受乐无间，相续不断，毫无身心苦恼。

《弥陀经》言：「其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。」《净土经》言：「无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐，是故名为极乐。」2.《大经》「国土第一」之文（《大经》第一九页）：
令我作佛，国土第一：其众奇妙，道场超绝，国如泥洹，而无等双。
我当愍哀，度脱一切：十方来生，心悦清净；已至我国，快乐安稳。
3.《大经》「依正涅盘」之文（《大经》第五二页）：
彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为泥洹之道。

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。
颜貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人。皆受自然，虚无之身，无极之体。

4.《无量寿如来会》「无差别相」之文：
极乐国土，所有众生，无差别相；顺余方俗，有人天名。
5.《大阿弥陀经》「同证涅盘」之文：

八方上下，无央数佛国，诸天人民，及蜎飞蠕动之类，诸生阿弥陀佛国者，皆于七宝水池，莲华中化生，便自然长大。亦无乳养之者，皆食自然之饮食。

其身体亦非世间人之身体，亦非天上人之身体；皆积众善之德，悉受自然虚无之身，无极之体。甚姝好无比。
（六）皆由佛力－－往生证果，皆由佛力。
昙鸾《往生论注》「皆由佛力」之文（《论注要义》第一二○~一二二页）：
有何因缘，言速得成就阿耨多罗三藐三菩提？
核求其本，阿弥陀如来为增上缘。
凡是生彼净土，及彼菩萨人天，所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。
何以言之？若非佛力，四十八愿，便是徒设。今的取三愿，用证义意：

愿言：「设我得佛，十方众生，至心、信乐、欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆诽谤正法。」缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。

愿言：「设我得佛，国中人天，不住正定聚，必至灭度者，不取正觉。」缘佛愿力故，住正定聚；住正定聚故，必至灭度。无诸回复之难，所以得速。二证也。

愿言：「设我得佛，他方佛土，诸菩萨众，来生我国，究竟必至，一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行。供养十方，诸佛如来。开化恒沙，无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。」缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。
以斯而推「他力」为增上缘，得不然乎。
愚哉！后之学者，闻「他力」可乘，当生「信心」，勿自局分也。
四、三种「机法一体」
唯除五逆，诽谤正法

一、何谓五逆－－五种逆罪，简言「五逆罪」，亦名「五无间业」，一切罪中至极重罪，若犯必堕阿鼻地狱，受无间苦，故名五无间业。
五无间－－时、形、受苦、趣果、命。
《地藏经》〈观众生业缘品第三〉言：
（一）时无间：日夜受罪，以至劫数，无时间歇。
（二）形无间：阿鼻地狱，纵广八万由旬（空间）。一人亦满，多人亦满，无有间隙。

（三）受苦无间：剑树刀山，罪器叉棒，碓磨锯凿，剉斫镬汤……等，受苦相连，更无断绝。
（四）趣果无间：不问男女老幼贵贱、天龙神鬼，罪行业感，悉同受之。

（五）命无间：若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生，求一念间，暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。
五逆－－有小乘五逆（三乘五逆）与大乘五逆。
1.小乘五逆－－1.杀父　2.杀母　3.杀阿罗汉　4.出佛身血
5.破和合僧五逆之中，前二杀父杀母，违逆世间之「恩田」；余三违逆出世间之「福田」，故名为逆。
唐．慧沼大师（六五一~七一四）《最胜王经疏》言：

五逆有二，一者「三乘五逆」：谓一者故思杀父，二者故思杀母，三者故思杀阿罗汉，四者倒见破和合僧，五者恶心出佛身血。以背恩田（前二）违福田（后三）故，名之为「逆」。犯此逆者，身坏命终，必定堕无间地狱，一大劫中受无间苦，名「无间业」。
唐．智俨大师（六○二~六六八）《华严经》〈孔目章〉三，列举五逆，次言：
初二背恩养，次三坏福田，故名为逆。
2.三福田－－敬田、恩田、悲田。犹如农夫耕田，能有收获；敬侍三田，可生福德。

敬田－－于佛法僧三宝，尊崇、供养，能生福德。经言：「佛为大福田，最胜福田。」恩田－－父母师长，有养育、教诲之恩。若知恩、感恩、报恩，福德甚大；若忘恩、背恩、逆恩，罪恶极重。
悲田－－于贫穷悲苦之人，悲愍之布施之，能生福德。
3.大乘五逆－－《大萨遮尼干子所说经》卷四言：
有五种罪，名为根本，何等为五：
一者：破坏塔寺，焚烧经藏，或取佛物法物僧物；若教人作，见作助喜。
二者：谤三乘法，言非圣教，毁呰留难，隐蔽覆藏。

三者：若有沙门，信心出家，若有戒、无戒，打骂呵责，说过禁闭，还俗驱使，债调断命。
四者：杀父、害母、出佛身血，破和合僧，杀阿罗汉。

五者：谤无因果，长夜常行十不善业，不畏后世，自作教人，坚住不舍。
《大经》下卷「五逆」之文（大经九六）：

不信先圣、诸佛经法（大乘第二逆）。不信行道，可得度世；不信死后，神明更生；不信作善得善，为恶得恶（大乘第五逆）。欲杀真人（杀阿罗汉、出佛身血），斗乱众僧（破和合僧）。欲害父母（杀父杀母）。
二、何谓谤法－－诽谤佛法，其罪之重，过于五逆。
《法华经》卷二〈譬喻品〉言：

若人不信，诽谤此经，则断一切世间佛种。……此人罪报，汝今复听，其人命终，入阿鼻狱。
《往生论注》上卷末〈八番问答〉（《论注要义》第六五、六六页）言：

诽谤正法人，堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中。如是展转，经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节；以诽谤正法罪极重故。
问曰：「何等相是诽谤正法？」

答曰：「若言无佛、无佛法，无菩萨、无菩萨法；如是等见，若心自解，若从他受，其心决定，皆名诽谤正法。」问曰：「如是等计，但是己事；于众生有何苦恼，踰于五逆重罪耶？」答曰：「若无诸佛菩萨，说世间出世间善道，教化众生者，岂知有仁义礼智信耶？如是世间一切善法皆断，出世间一切贤圣皆灭。汝但知五逆罪为重，而不知五逆罪，从无正法生。是故谤正法人，其罪最重。」三、内外典劝孝之文
1.《论语》〈学而第一〉言：
其为人也孝悌，而好犯上者鲜矣；不好犯上而好作乱者，未之有也。
君子务本，本立而道生。孝悌也者，其为仁之本欤！
2.《论语》〈里仁第四〉言：
事父母几谏，见志不从，又敬不违，劳而不怨。
3.《观经》言：
孝养父母，奉事师长；慈心不杀，修十善业。
4.《观经疏》〈序分义〉（《善导大师全集》第一一九 页）言：
不行恩孝者，则与畜牲无异也。
父母者，世间福田之极也；
佛者，即是出世间福田之极也。
5.《智度论》言：
知恩者：生大悲之根本，开善法之初门；人所敬爱，名誉远闻；死得生天，终成佛道。
不知恩者，甚于畜生也。
6.《梵网经》言：
戒虽万行，以孝为宗。
孝顺，至道之法；孝，名为戒。
7.《优婆塞戒经》言：
若优婆塞，受持戒已，不能供养，父母师长；是优婆塞，得失意罪。
8.《难报经》言：
左肩持父，右肩持母，经历千年，便利背上，犹不能报父母之恩。
9.《忍辱经》言：
善之极莫大于孝，恶之极莫大于不孝。
10.《大集经》言：
世若无佛，善事父母，事父母即是事佛也。
11.《四十二章经》言：
凡人事天地鬼神，不如孝其亲矣，二亲最神也。
12.《心地观经》言：
勤加修习孝养父母，与供佛之福，等无差别。
13.《增一阿含经》言：
孝顺供养父母，功德果报，与一生补处菩萨功德一等。
14.《宝藏经》言：
孝事父母，天主帝释，在汝家中；
孝养父母，大梵尊天，在汝家中；
孝敬父母，释迦文佛，在汝家中。
15.《佛说孝子经》言：
亲之生子，怀胎十月，身为重病；临生之日，母危父怖，其情难言。
若不能以三尊之至化其亲者，虽为孝养，犹为不孝。
16.《不思议光菩萨所说经》言：
非饮食及宝，能报父母恩，引导向正法，便为供二亲。
17.《孝经》言：
身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也；
立身行道，扬名于后世，以显父母，孝之终也。
18.莲池大师《竹窗随笔》言：
人子于父母，服劳奉养以安之，孝也；
立身行道以显之，大孝也；
劝以念佛法门，俾得生净土，大孝之大孝也。
19.子到英年亲白头，风光虽好夕阳流；

肥甘供养孝犹浅，要劝双亲净业修。
20.《父母恩重难报经》言：
不孝之人，身坏命终，堕于阿鼻无间地狱，历劫受苦，无时暂歇。
21.《地藏经》第三言：
若有众生，不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。
四、敬田恩田之果报
1.僧告杨黼，佛在家中

太和杨黼，辞亲入蜀，访无际大师。遇一老僧，问所往。黼曰：「访无际。」僧曰：「见无际，不如见佛。」黼问：「佛安在？」僧曰：「汝但归，见披衾倒屣者，即是也。」黼遂回。一日，暮夜抵家，扣门，其母闻声，甚喜，不及衫袜，遽披衾倒屣而出。黼一见，感悟，自此竭力孝亲。年八十，诵偈而逝。（感应类钞）2.孝妇升天，阎王恭送
3.孝妇念佛，易度宿冤

李村有农家妇，每早晚出馌，辄见女子随左右，问同行者则不见，意大恐怖。后乃渐随至家。然恒在院中，或在墙隅，不入寝室。妇逼视，即却走；妇返，即仍前。知为冤对，因遥问之。女子曰：「汝前生与我，皆贵家妾，汝妒我宠，以奸盗诬我，致幽死。今来取偿。讵汝今生事姑孝，恒为善神所护，我不能近，故日日相随。揆度事势，万万无可相报理，汝倘作道场度我，我得转轮，即亦解冤矣。」妇辞以贫，女子曰：「汝贫非虚语，能发念诵佛号万声，亦可度我。」问：「此安得能度鬼？」曰：「忠臣孝子，诚感神明，一诵佛号，则声闻三界，故其力与经忏等。汝是孝妇，知必应也。」妇如所说，发念持诵，每诵一声，则见女子一拜，至满万声，女子不见矣。此事故老时说之。知笃志事亲，胜信心礼佛。（阅微草堂笔记，卷十六，姑妄听之二）4.不孝之罪，不通忏悔
沛国民张义，务本力耕，常恐有过，吁天忏悔。

既老而病，恍然至阴府。主者示以黑簿，簿中列义所作罪目，皆以勾破；唯余一事不勾，视之，乃义少时，父遣刈麦，瞪目而拒父，微有谇语，以此不赦。

盖天律不孝之罪，最为深重，不易忏悔故也。义苏，以此切诫后人。（感应类钞）（可参考《冥报记》卷下．五二张法义）张义每旦，告天谢过。忽被摄入冥，示以黑簿；簿中罪恶，皆以勾除，唯余一事，乃义少时，因父责怒，张目反顾其父。始知不孝之罪，不通忏悔也。（感应篇汇编．忠孝）5.供佛一笠，生为帝王

志公答曰：「我皇前世，是个樵夫，只因上山砍柴，遇见山间，灵坛古庙，庵宇朽烂，惟有古佛一尊，雨淋日晒，无人侍奉，汝自发起善心，将己头上箬笠一个，遮盖佛身。佛以天眼观见有此善心，赞言善哉善哉，贫苦布施，甚为希有。汝于来世，当作上人。是故今生，得此福报也。」又「偈曰：
若要开通佛法门，殷勤供佛及斋僧；……

不信但看梁武帝，曾施一笠管山河。」（梁武帝问志公禅师因果经）6.供佛一饭，生为帝王

宋．武帝始登位，梦一道人，提?就乞，因而言曰：「君于前世，施维卫佛（即毗婆尸佛）一钵之饭，今居此位。」帝遣问严公，征其虚实。严公即送七佛经呈闻。（弘明集）7.
破佛身血，生身入狱

善导《观经疏》〈序分义〉言：「提婆恶性，为人凶猛，虽复出家，恒常妒佛。」提婆屡欲害佛：曾于山上投下大石，被山神接着余处，碎石伤足，实时出血。又放狂象，欲害释尊，被佛降伏。又于十指爪中置毒，欲由礼佛足而伤佛；然未至佛所，狱火烧身，生身入狱。（据《大唐西域记》卷六，室罗伐悉底国条载，玄奘曾于只园精舍废址之东，得见提婆生身堕于地狱之大坑。）《增一阿含经》〈卷四七．第九经〉如是言：

尔时，地中有大火风起生，遶提婆达兜身。尔时，提婆达兜为火所烧，便发悔心于如来所，正欲称「南无佛」，然不究竟，适得称「南无」，便入地狱。……佛告阿难：此人在地狱中，经历一大劫。……

佛告阿难：提婆达兜从地狱终，生善处天上，经历六十劫中，不堕三恶趣。往来天、人，最后受身，当剃除须发，着三法衣，以信坚固，出家学道，成辟支佛，名曰「南无」。……佛告阿难：弹指之顷发善意，其福难喻，何况提婆达兜博古明今，多所诵习，总持诸法，所闻不忘计。彼提婆达兜昔所怨仇，起杀害心向于如来，复由曩昔因缘报故，有喜悦心向于如来，由此因缘报故，六十劫中不坠堕三恶趣。复由提婆达兜，最后命终之时，起和悦心称南无故，后作辟支佛，号名曰「南无」。
8.发心建寺，天宫立现

长者须达，共舍利弗，往图精舍。须达自手，授绳一头，共图精舍。时舍利弗，欣然含笑。须达问言：「尊人何笑？」答言：「汝始于此地住，六欲天中宫殿已成。」则借道眼，悉见六天严宝殿。问舍利弗言：「是六天何处最乐？」舍利弗言：「下三色染，上二憍逸，第四天中，少欲知足，恒有一生补处菩萨，来生其中，法词不绝。」须达言：「我正当生第四天中。」言已竟，余宫悉灭，唯第四天宫殿湛然矣。（大藏经五一册八三五页．三宝感应要略录卷上第四十二）9.拂精舍庭，生天感应

昔如来在世之时，有天人来下只洹精舍。佛为说四谛法，得法眼净。阿难问佛，佛言：「须达居士，造精舍已，遣一人奴，拂寺庭扫除道路，乘此善根，生忉利天，来下听法，得法眼净也。」（大藏经五一册八三五页．三宝感应要略录卷上第四十五）10.故宅建寺，立感天应

昔尊者夜周多，归于旧里，父母故宅地，建立佛精舍。尊者夜分有百千天子，来下供养精舍。尊者知而问，天子言：「我是汝父母，以恶业故堕地狱，汝出家日生天。于故宅地，建立精舍，时自宫殿动摇，光明倍胜。以见此事故，来供养也。」（大藏经五一册八三五页．三宝感应要略录卷上第四十六）11. 水所沾虫，生天感应

尝闻，于填国东南二千余里，有国名遮拘盘，王宫侧有精舍，于中大乘沙门转读《华严》，王臣供养之。夜中分忽然有大光明，遍满城中，光明之中，有百千天人，以种种天衣珠宝璎珞，奉献王及沙门。王问曰：「是谁？」天答曰：「我是精舍侧?虫也。沙门以水盥掌，将读《华严》，水之所沾，因此舍命，生忉利天。天上法尔，初知本因，故来下报恩。王闻天语，悲喜立制，我国偏重大乘，不可流通小法。（大藏经五一册八三七页．三宝感应要略录卷中第一）12. 鼠闻律藏，得罗汉果

昔罽宾国末田地阿罗汉精舍，有一阿罗汉，三明六通清彻，达三藏十二分教，于中戒律清高，一同在世优婆离。恒呵门徒云：「汝等当勤，修学戒律，所以者何？吾昔在凡地，依恶业故受鼠身，在石窟中而住。时有一比丘，夜宿窟中诵律藏，吾闻之，乘此善根受人身，得阿罗汉，戒律精明。以鼠身闻律藏尚尔，何况信心修行乎？」（大藏经五一册八三九页．三宝感应要略录卷中第十三）13.闻常住二字感应

杨州有居士，不信大般涅盘常住佛性理，更闻常住二字，不堕恶道。生不信云：「闻一部典，犹不可免恶道，况二字乎？」后时居士，微疾而死，心上少暖未发葬。七日醒云：「吾至阎魔天子城，王呵云：『汝谤深经，报在阿鼻。』尔时忆持因果，白王言：『设谤故堕恶道，闻常住二字故，亦可闭恶道门户。』时空中忽有光现，光中说偈曰：『若信若不信，才闻常住字，决定不堕恶，即生不动国。』」王欢喜而放还，自说此因缘，流泪修行。临终之时，得不动国迎乎。（大藏经五一册八四七页．三宝感应要略录卷中第七十）五、五逆谤法，唯除摄取
犯五逆谤法之极重罪人，弥陀本愿救与不救。

《大经》第十八愿言：「不论何人，只要念佛，必生极乐；唯除五逆谤法。」（取意）《观经》下品下生言：「五逆恶人，临终念佛，往生极乐；灭除五逆重报。」（取意）同是五逆，《大经》唯除，《观经》摄取，如是相违，古之大德，会通两经，有十六家；而以净土宗昙鸾、善导两祖之解释，最为有名，以其最为圆满，契理契机故。
1.昙鸾大师单复说
《往生论注》上卷末〈八番问答〉第二、三问答（《论注要义》第六五页）言：

问曰：「《无量寿经》言：『愿往生者，皆得往生；唯除五逆诽谤正法。』《观无量寿经》言：『作五逆十恶，具诸不善，亦得往生。』此二经云何会？」答曰：「一经以具二种重罪：一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法；以不谤正法故，是故得生。」问曰：「假使一人具五逆罪，而不诽谤正法，经许得生；复有一人，但诽谤正法，而无五逆诸罪，愿往生者，得生与否？」答曰：「但令诽谤正法，虽更无余罪，必不得生。何以言之？经言：五逆罪人，堕阿鼻大地狱中，具受一劫重罪。诽谤正法人，堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中。如是展转，经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节；以诽谤正法罪极重故。又正法者，即是佛法。此愚痴人，既生诽谤，安有愿生佛土之理！假使但贪彼土安乐，而愿生者，亦如求非水之冰，无烟之火，岂有得理。」昙鸾大师认为《大经》本愿所抑止者，具造「五逆」与「谤法」两罪（复罪）；而《观经》所摄取者，仅为「五逆」一罪（单罪），而无谤法，以无谤法故，尚有佛缘，能入救度之道，回心念佛，即得往生。若具犯「五逆」与「谤法」复罪者，不得往生，何以故？有二，一者谤法之罪远比五逆深重，二者谤法即是诽谤佛法，现前既已诽谤佛法，不信佛说，则无愿生之心，故谤法之人，不得往生。

以上所言「谤法不生」，有二因：一者罪重，二者无愿生之理。然主要在于「无愿生之理」，若回心愿生，亦得往生。
2.善导大师未造已造说
《观经疏》〈散善义〉「逆谤除取问答」（《善导大师全集》第三○五、三○六页）言：

问曰：如四十八愿中，唯除五逆、诽谤正法，不得往生。今此《观经》下品下生中，简谤法，摄五逆者，有何意也？

答曰：此义仰就抑止门中解。如四十八愿中，除谤法、五逆者，然此之二业，其障极重，众生若造，直入阿鼻，历劫周惮，无由可出。但如来恐其造斯二过，方便止言：「不得往生」，亦不是不摄也。又下品下生中，取五逆、除谤法者，其五逆已作，不可舍令流转，还发大悲，摄取往生。然谤法之罪未为，又止言：「若起谤法，即不得生」，此就未造业而解也；若造，还摄得生。虽得生彼，华合径于多劫。此等罪人，在华内时，有三种障：一者不得见佛及诸圣众。二者
不得听闻正法。三者不得历事供养。除此以外，更无诸苦。《经》云：「犹如比丘，入三禅之乐」也。应知。虽在华中多劫不开，可不胜阿鼻地狱之中，长时永劫受诸苦痛也。此义就抑止

门解竟。

善导大师此文之义有四：

一、摄取门：第十八愿所言之「设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。」等二十八字，属于「摄取门」。

二、抑止门：「唯除五逆，诽谤正法」八字，属于「抑止门」。

三、未造抑止，防造重罪故：之所以抑止五逆谤法，乃因此二罪，一切罪中至极重罪，众生若造，直堕阿鼻地狱，受无量苦，多劫之间，不能出离，是故弥陀为防众生造此两罪，方便抑止，巧言不得往生，此约「未造抑止」。

四、已造摄取，大悲普救故：然弥陀本意，为救十方众生，不论有罪无罪；说「唯除」者，一为警诫之，二为使其回心。是故若造此重罪，亦不忍见其流转，而令其回心念佛以救度之；犹如下下品之机，已造五逆，不忍见其流转，令其回心念佛而摄取，此约「已造摄取」。第十八愿之唯除谤法，因其尚未犯故，深诫而抑止，若造亦必使其回心而救度之。

可知：唯除者，乃为抑止；抑止者，乃为摄取。非真除，非永除。或摄取或抑止，两门皆显弥陀度生之悲愿。

3.已回心未回心说

前所言昙鸾大师认为「五逆得生，谤法不生」。此乃就未回心而言，若回心则虽谤法，亦得往生。故《论注》下卷〈观察体相章〉「口业功德释」之文（《论注》第九七页）言：

众生以憍慢故，诽谤正法，毁訾贤圣，捐庳尊长（尊者君父师也，长者有德之人，乃兄党也）。如是人应受拔舌苦、瘖哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等口业。

此说则昙鸾、善导，思想一致。善导大师于《观经疏》〈玄义分〉「四不受化」（《善导大师全集》第三一页）之文言：

谤法与无信，八难及非人，斯等不受。

斯乃朽林顽石，不可有生润之期。此等众生，必无受化之义。

此是解释谤法之人，未回心之间，非受化之机，不得往生；若能回心，则任何大罪，皆得往生。如《法事赞》「逆谤往生」（《善导大师全集》第三八三页）言：

以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

《般舟赞》（《善导大师全集》第五八九、五四七页）言：

谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。

利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。

4.谤法回心得生之经证

《观佛经》言：

诸凡夫及四部弟子，谤方等经，作五逆罪。如是等人，若能至心，一日一夜，系念在前，观佛如来，一相好者，诸恶罪障，皆悉尽灭。

《六波罗蜜经》言：

或复有情，造诸恶业，四重八重，五无间罪，谤方等经，一阐提等，种种重罪，使得消灭，速疾解脱，顿悟涅盘，而为彼说，诸陀罗尼藏。

《印光大师文钞》言：

若先曾谤法，后知改悔，则得往生。譬如病愈，即是好人；归降，即是顺民也。若谓谤法之人，后纵改悔，亦不得生，便完全失却修持准绳。

5.极恶念佛，变瓦成金

所谓「五逆、谤法、阐提，回心皆往」，此三种机，乃难化三机，难治三病。如《涅盘经》言：

世有三人，其病难治：一谤大乘，二五逆罪，三一阐提。如是三病，世中极重，悉非声闻、缘觉、菩萨之所能治。

此难化三机，难治三病，若归命弥陀，念佛愿生，则爾陀大悲，不忍见舍，以其本愿力，摄得往生。

法照大师亦于《五会赞》言：

不简破戒罪根深

但使回心多念佛

能令瓦砾变成金

源信上人亦言：

极重恶人，无他方便；

唯称弥陀，得生极乐。

诗偈五首：

若人多造罪，应堕地狱中；
才称弥陀名，猛火为清凉。
莫疑宿业重，十念功德轻；
万年有闇室，日照当时明。
阿弥陀佛愿无边，普摄凡愚顿且圆；
恶逆回心才十念，火车化作紫金莲。
愚人无愧造多恶，临死能称彼佛名；
三圣忽然随念至，慰言罪灭我来迎。
四十八愿度众生，逆恶归心也来迎；
非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。
6.摄抑二门，悲智双运
「摄抑二门」：「摄」者摄取、救度，「抑」者抑止、不救。「摄抑二门」即救度与不救两门。
「悲智双运」：「悲」者慈悲，「智」者智慧。「悲智双运」即慈悲与智慧双重运作 。
如是，《大经》唯除，示抑止意，《观经》救度，示摄取意，此谓「摄抑二门」；未造抑止，已造摄取，摄抑是弥陀度生（第十八愿）之二种方法，谓之悲智双运。。

又，第十八愿之因愿有方便抑止，即「唯除逆谤」之文；而下品下生之果上亦有方便抑止，即「花合十二大劫」之文。弥陀悲智双运，既要恶人回心，又不纵容犯罪，故摄取中有抑止，抑止中有摄取。

如斯层层方便，皆显弥陀，摄抑二门，悲智双运；十方众生，不论善恶轻重，皆在弥陀本愿大网之中无一遗漏，但能回心，愿生称名，无一不生。

使沉者浮，堕者升；逆者不逆，谤者不谤；改恶向善，弃邪归正；断惑证真，入圣得果，正是佛教目的，也是佛心大慈大悲、拔苦与乐之所在。而这即是南无阿弥陀佛之本愿，若一经犯逆犯谤，即永弃不救，或无力救度，则佛心佛力，尚未圆满。
重罪消灭，逆谤得生，正显弥陀，佛心佛力，圆满不缺，彻底无遗。
善之与恶，苦乐在心；升之与沉，净秽由佛；佛愿叵测，佛力绝思。
五逆犹坐金刚台，明破闇时，何闇留室；
十念亦升上品莲，风拂云时，何云滞天。
六、总括唯除，大意有四
1.彰抑止摄取　2.明众生根机　3.显无一遗漏　4.劝戒恶行善1.彰抑止摄取

昙鸾大师就单复解释：逆罪得生，谤法不生，一罪重故，二无愿生之理故；若能回心，亦得往生。

善导大师就已造未造、摄抑二门解释：逆谤罪极，抑止未造，摄取已造。显明「唯除」者，但在于抑止，非真除。

故知：抑止正意，在于摄取。为救度一切善恶众生，弥陀悲智双运，以「唯除」调熟逆谤之机，令知逆谤罪极，使深生忏悔，回心念佛蒙救度。
亦知：抑止与摄取，互有关系：
抑止是摄取之作用，为全部摄取，巧言抑止；
摄取依抑止之功能，使逆谤深悔，终被摄取。
抑止门者：未造之罪，小罪亦诫，抑止而言唯除；切莫妄为慎三业。
摄取门者：已造之罪，逆谤亦灭，摄取而言皆往；应当称名而忏悔。
法然上人言（《法然上人全集》第二八四、二九五页）：
十方之中愿西方者：十恶五逆之众生往生之处故也。
诸佛之中归弥陀者：乃至三念五念弥陀自来迎故也。

若人造五逆，得闻六字名，火车自然去，莲台即来迎；若有重业障，无生净土因，乘弥陀愿力，得生极乐国。
2.明众生根机
抑止之文，亦在彰显「十方众生」之属性。

愿文虽说「十方众生」，未详凡圣善恶，因有「唯除逆谤」之言，故知「十方众生」之中，以「凡夫为本」（圣凡相对）。凡夫造罪，需要被救；圣人不造罪，不需被救。故善导大师《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》第四四页）言：
定为凡夫，不为圣人。

凡夫之中，有大小善恶多种，而以「恶人为先」（善恶相对）。善人尚有得度机缘，唯有极恶无他方便，若不蒙救度，将直堕阿鼻。《观经疏》〈玄义分〉（
《善导大师全集》第三八页）言：
诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。
亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。
可知：十方众生，凡夫为本，恶人为先。

人皆凡夫，被业所牵，难免造恶，为恶而苦；若见此文，如睹故亲，倍觉亲切，感动涕零。狱

火可出，成佛可期。

亦知：诸佛之中，唯有弥陀，大慈大悲，拔苦与乐，救度恶机；如我愚恶，若无本愿，何法可修？必堕无间，求出何期？

昙鸾大师言：「唯除五逆谤正法，故我顶礼愿往生」。（赞阿弥陀佛偈）3.显无一遗漏

举下摄上，举恶摄善，十方众生，无一遗漏。

不论何人，皆得往生，以此启发，众生信心。

可知：抑止门唯置第十八愿者，意在显明「佛愍恶机」之大悲，同时显示本愿所被之普遍性与决定性，无一遗漏，无一不生，以此启发一切人「信心决定」、「往生决定」之信心。

善导《法事赞》「逆谤往生」（《善导大师全集》第三八三 页）言：

以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

善导《般舟赞》（《善导大师全集》第五八九、五四七 页）言：

谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。

利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。

善导《观念法门》「造罪回心」之文（《善导大师全集》第三六○页）：

一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。

善导《观经疏》「不问罪福」之文（《善导大师全集》第二五○页）：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生，必无疑也！

善导《往生礼赞》「念佛必生」之文（《善导大师全集》第五四○页）：

若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。

善导《观念法门》「何况圣人」之文（《善导大师全集》第三六○页）：

一切罪恶凡夫，尚蒙罪灭，证得往生，何况圣人愿生而不得去也！

善导《法事赞》「善恶皆生」之文（《善导大师全集》第三八三 页）：

人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。

莲池《弥陀疏钞》言：

恶人念佛，尚得往生，何况恶未必如善和；

畜牲念佛，尚得往生，何况灵而号为人类。

4.劝戒恶行善

诸佛出世，皆劝「诸恶莫作，众善奉行」，本愿亦言「唯除逆谤」，《大经》下卷更扩充「唯除逆谤」之意，而广说「五善五恶」之劝诫。

可知：弥陀深欲念佛之人，「敦伦尽分，闭邪存诚，奉公守法，为世良民」，如「宗风二，俗谛处世之道」。

譬如抑止「杀父杀母」，即是劝勉孝顺，而「孝为百行之基」，百般伦理，一切善行，由孝而起，所谓「亲亲而仁民，仁民而爱物」。

佛喜正与善，而怜邪与恶；如父母对子女，虽一视平等，然特怜残障之儿。

弥陀亦然，喜人行善，不喜人行恶；虽善恶皆度，然见善人则喜，见恶人则悲。

是故，应成善人，而一生念佛。

法然上人法语（《法然上人全集》第二八五、五九四、五九五 页）：

信「罪虽十恶五逆亦得往生」，而不犯小罪；罪人尚生，何况善人。

信「行虽一念十念尚且不空」，而应无间修；一念尚生，何况多念。

佛虽不舍恶人，然好造恶业者，非佛弟子。

如父母于一切子女，悉皆平等慈爱，而子女之中，有善有恶；虽平等慈爱，然于行恶之子，则怒目杖责以诫之。

闻佛之慈悲广大，而欲造罪者，亦漏于佛之慈悲也。

若知恶人亦不舍之本愿，则于佛之知见，愈觉自己之可悲、可耻。

若谓有父母之慈悲，而于父母之前行恶者，父母欢喜乎？虽不舍而叹，虽哀愍而憎，佛亦如是。

第十八愿之白话文、成就文、流通文及图表

．第十八愿：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。

唯除五逆，诽谤正法。

．第十八愿白话试译：

若我法藏成佛之时，十方世界之任何众生，

只要真心信受欢喜我的救度，欲生我国，

而长在一生、短在十声一声，称念我名，必使其往生。

若不得往生，我誓不成佛。

．第十七愿成就文：

十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

．十方诸佛，皆共赞叹－－释尊于此时此地说此经，演说弥陀，因行果德，超胜诸佛；十方诸佛，亦各于其国，异口同音，共同赞叹。《大论》三十言：「美其功德曰赞，赞之不足，又称扬之，故言叹。」赞叹弥陀名号，为救十方众生。

《弥陀经》言：「如我今者，赞叹阿弥陀佛，不可思议，功德之利。」《净土经》言：「如我今者，称扬赞叹，无量寿佛，无量无边，不可思议，佛土功德。」虽然诸佛所证，平等是一，然念佛往生利益，是弥陀不共妙法，是故诸佛，皆劝众生，归命弥陀。

．威神功德，不可思议－－通约诸德，别指第十八愿成就之德。只要一向专称，凡夫直入报土，皆是弥陀，威神功德之力。

直指名号不可思议功德，非指其它，以称名号为往生故。名号是果德之名，名体不离故，名号之处，即是弥陀正报佛体功德之处，故云不可思议。

因此，称念佛名，即是修诸万行，具诸德本；是故上尽一形，下至十声一声一念，皆得往生报土，所谓「不断烦恼得涅盘」。凡夫生报土，全是弥陀不可思议功德，文殊普贤，诸大菩萨，亦难思议，「二乘非所测，唯佛独明了」，故云「威神功德，不可思议」。

．第十八愿成就文：

诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，
至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。
唯除五逆、诽谤正法。

．第十八愿成就文者，一部宗归，唯在于此。所以者何？

虽四十八愿皆殊胜，以念佛往生为最要；虽一一成就皆难思，以今此成就为不共；故以诸佛赞叹归之。

．诸有众生－－所谓「十方众生」：圣凡、善恶、僧俗、智愚、贵贱，不论任何根机。

．闻其名号－－闻诸佛所叹弥陀名号，无量无边，不可思议功德。《小经》言：「闻说阿弥陀佛」。

．信心欢喜－－闻即悲喜交流，所谓「信乐」。

．乃至一念－－显明念佛，上从几万几千，下至十声一声，故云「乃至」。

然愿云「十念」，今云「一念」，即是影略互显，念念皆为往生因。

．回向愿生－－由闻诸佛所叹名号，生欢喜故，即称念所闻名号；既有念佛大功德故，至心回向，即得往生。

．至心回向－－文虽次第，心行同时。

．即得往生，住不退转－－不退转即正定聚。

聚有邪定聚、正定聚、不定聚三种。
决定流转名「邪定聚」，即永在六道轮回。
决定不退名「正定聚」，即永不退于佛境。
随缘不定名「不定聚」，或者前进，或者退转。

．若生净土，不问凡圣，定向涅盘，故唯有正定聚，而无余二。

．决定往生，心行具足，因中说果，亦名正定聚，乃约决定不可转者。

．愿生极乐，专称佛名，心决定时，净土光中，现其色相；例如须达，将造只园，心决定时，于虚空中，现天宫殿。

．心行相续，业成不退。

．《无量寿经》「流通分」之文：

其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；
当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。

．其有得闻，彼佛名号－－此名号德，即万德故，乃至一念，生无漏报土，超越品位阶级，此名大利，亦即无上功德；余行皆是小利，有上功德。

此大利无上功德之法门，等觉之弥勒菩萨未必知晓，故呼唤其名而告之，令流通远代。

故宗祖言：「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」至此可知，《大经》上下二卷之体者念佛也。

亦知：《大经》虽说，万行往生，望佛本愿，意在专称。

．法然《选择集》第五「利益章」（法全四二|四三页）云：

今此言「一念」者，是指上念佛愿成就之中所言「一念」，与下辈之中所明「一念」也。愿成就文中虽云一念，未说功德大利；又下辈文中虽云一念，亦不说功德大利；至此一念说为「大利」，叹为「无上」，当知是指上一念也。

此「大利」者是对小利之言也，然则以菩提心等诸行而为小利，以乃至一念而为大利也。

又「无上功德」者是对有上之言也，以余行而为有上，以念佛而为无上也。既以一念为一无上，当知以十念为十无上，又以百念为百无上，又以千念为千无上，如是展转，从少至多，念佛恒沙，无上功德，复应恒沙，如是应知。

然则诸愿求往生之人，何废无上大利念佛，强修有上小利余行乎？

?法然《大经释》（法全一七三页）云：
〈流通文〉云：「其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。」此有四意：一来意；二废助念及诸行，明但念佛；三举一念况十念等；四深信佛语，不生诽谤。
一、来意者：上正宗分，正为时会众生，说念佛往生法也；今流通分，非但当时获大利益，至末法时亦说念佛往生法，远济未来也。
二、废助念及诸行，明但念佛者：于第十八愿成就文，明但念佛往生；来迎等愿、及三辈文，明助念往生、诸行往生。由此，诸修往生行者，怀疑难决；故至流通，则废助念、诸行二门，明「但念佛往生」也。又此经说次，即似《观经》，《观经》之中，先逗机缘，广说十三定善、三福九品之业，而明诸行往生之旨；至其付嘱则云：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」善导（散善义）释云：「从佛告阿难，汝好持是语以下，正明付嘱弥陀名号，流通于遐代。上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。」是则彼此两经，其意全同，岂可不信哉！
祖师解释第十八愿
一、龙树菩萨「本愿取意文」（《易行品要义》第一三页）：1.阿弥陀佛本愿如是：「若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念。」二、道绰大师「本愿取意文」（《安乐集要义》第七一、七二页）：
1.若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
2.纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
三、善导大师「本愿取意文」：
（一）对文增减
1.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》第五一页）：
若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念；若不生者，不取正觉。
2.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》第三一页）：
一心信乐，求愿往生，上尽一形，下收十念，乘佛愿力，莫不皆往。
3.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》第五一页）：
但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也。
4.《观念法门》（《善导大师全集》第三五四页）：

若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声；乘我愿力，若不生者，不取正觉。
5.《往生礼赞》（《善导大师全集》第五三九页）：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
（二）总显其义
1.《观经疏》「六字释」之文（《善导大师全集》第五○页）：
言「南无」者，即是归命；亦是发愿回向之义。言「阿弥陀佛」者，即是其行。
以斯义故，必得往生。
2.《观经疏》「弘愿文」（《善导大师全集》第二二页）：
言「弘愿」者，如《大经》说：
一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。
3.《观经疏》「要弘废立」（念观废立）之文（《善导大师全集》第三一七页）：
虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
4.《往生礼赞》「光号摄化」之文（《善导大师全集》第四七九页）：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。
5.《观经疏》「唯明专念」之文（《善导大师全集》第二○六页）：
《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
6.《观经疏》「二种深信」之文（《善导大师全集》第二四四页）：
一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。
7.《观经疏》「正定业」之文（《善导大师全集》第二五一页）：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。
8.《观念法门》「造罪回心」之文（《善导大师全集》第三六○页）：

一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。
9.《观经疏》「不问罪福」之文（《善导大师全集》第二五○页）：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生，必无疑也！
10.《往生礼赞》「念佛必生」之文（《善导大师全集》第五四○页）：
若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。
11.《观经疏》「念佛延促」之文（《善导大师全集》第二六三页）：
上尽一形，下至一日、一时、一念等；

或从一念十念，至一时、一日、一形。
大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。
「设我得佛，十方众生」之义
「设我得佛」
一、弥陀救度：主品下动、平等、无条件
《无量寿经》（一○、一一页）言：
为诸庶类，作不请之友；
荷负群生，为之重担。
以不请之法，施诸黎庶。
如纯孝之子，爱敬父母；
于诸众生，视若自己。
二、弥陀久已成佛
《庄严经》言：
彼佛如来，来无所来，去无所去，无生无灭，非过现未来；但以酬愿度生，现在西方。
．昙鸾大师《往生论注》（一○七页）言：
由法性法身，生方便法身；由方便法身，出法性法身。
此二种法身，异而不可分，一而不可同。
法性寂灭，故法身无相，无相故能无不相，是故相好庄严即法身。
．西方：无方所中示方所。
三、何故示现法藏
然何故又示现法藏菩萨，重新为众生发愿修行？佛意幽深，凡愚叵测，试述四义：
1.为启众生信心；2.为显超世大愿；3.为成诸佛之王；4.为使诸佛称扬1.为启众生信心
《无量寿经》（二一、三三页）言：
超发无上殊胜之愿：具足五劫，思惟摄取，庄严佛国，清净之行。
于不可思议，兆载永劫，积植菩萨，无量德行。
．法藏比丘，信解、明记、修行、精进、智慧、大乘，皆第一。
．清净之行－－无三途六道、四苦八苦、五阴炽盛。
．超发之「超」，大意有五：
(1)愿超诸佛愿
《无量寿经》（三一页）言：
我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。
《弥陀偈经》言：
发愿踰诸佛。
(2)国超诸佛国
．《无量寿经》（一九页）言：
令我作佛，国土第一：其众奇妙，道场超绝；国如泥洹，而无等双。
．又言（三七页）：
其佛国土，清净庄严，超踰十方，一切世界。
．又言（五二页）：
彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。
(3)佛成诸佛王
《大阿弥陀经》言：
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
《无量寿经》（三九页）言：
无量寿佛，威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及！
(4)法是无上法（极善最上之法）
第十八愿及成就文、流通文言：
乃至十念、一念，即得往生。
为得大利，即是具足，无上功德。
(5)机是最下机（极恶最下之机）
第十八愿所言「十方众生」，乃包含「五逆谤法」之「地狱众生」。
．善导大师《法事赞》（四三七页）言：
极乐无为涅盘界－－依正主伴，同一涅盘，妙境界相。
．《无量寿经》（五二页）言：

其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。
颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人；皆受自然，虚无之身，无极之体。
．善导大师《观经疏》（善导大师全集五五页）言：
正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。
．善导大师《法事赞》（善导大师全集三八三页）言：
人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。
．又言（四三五页）：
六识纵横自然悟，未藉思量一念功。
．四十八愿即是：弥陀、极乐、救度众生。
救度众生之外无弥陀（为物身），全分他受用身。
弥陀胜因、胜行、胜果，即是众生之胜因、胜行、胜果；犹如父物即子物。
我等之往生，依弥陀之正觉；弥陀之正觉，依我等之往生。
．「兆载永劫」，《如来会》言：

经于无量无数、不可思议、无有等等、亿那由他百千劫。
．「无量德行」，《无量寿经》（三四页）言：

不生欲觉、瞋觉、害觉；不起欲想、瞋想、害想；不着色、声、香、味、触、法。忍力成就，不计众苦。少欲知足，无染恚痴。
三昧常寂，智慧无碍。无有虚伪、谄曲之心。
和颜爱语，先意承问。勇猛精进，志愿无倦。专求清白之法，以惠利群生。
恭敬三宝，奉事师长。以大庄严，具足众行，令诸众生，功德成就。
2.为显超世大愿
我建超世愿，必至无上道；此愿不满足，誓不成等觉。
．「重誓偈」有三目的：
(1)为显示「超世大愿」
(2)为显示「他力回向」
(3)为请求「现瑞证诚」
3.为成诸佛之王
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。
4.为使诸佛称扬
《无量寿经》（二五页）「第十七愿」言：
设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。
《无量寿经》（一三页）「释尊本怀文」言：
如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。
《无量寿经》（五七页）「第十七愿成就文」言：
十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议！
四、「设我得佛」之义
1.设－－如果、设计、设定。我－－法藏，非他，独一无二。得佛－－成佛，因中说果。
2.如果－－设有前提、目的。吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。
3.设计－－佛身、国土、众生。
4.设定－－双冠生佛。一体设定：我得佛时，众生得往生。
5.因设果定－－因果相顺，因果自然，竖穷横遍，不可改性。火上水下，念佛光摄。
6.功德之源－－贯穿以下各句。成始成终。
7.唯就佛言－－唯一救主。漏于诸佛，一千四佛。我建超世愿。发愿踰诸佛。

8.主动积极、平等无别－－弥陀慈悲救度，主动积极而来，不因祈求拜托；不讲条件，不问对象，与智能无关，与学问无关，与修行无关，与善恶无关。
9.惠真实利－－发愿、修行、呼唤、摄取、灭罪、具德、护念、来迎、除障、往生成佛。
10.他作自受－－父物子物。超寻常因果道理。昙鸾大师《往生论注》下卷言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。（往还皆由本愿力）11.果地法门－－以果地觉，为因地心；因赅果海，果彻因源。（从果向因，非从因向果。）12.广略相即－－
广者：展开为四十八愿，愿愿冠首皆有「设我得佛」四字，即此一句流出四十八愿。
略者：结归唯在第十八愿，唯此愿有「不取正觉」之誓
，则愿愿「设我得佛」皆流入此愿「不取正觉」，故知法藏成佛之目的、生命、全体，全在此愿。
「十方众生」
一、「十方」之义

「十方」－－四方、四维、上下之总称，即东、南、西、北、东南、西南、东北、西北、上、下。即是整个法界。
第十七愿言：「十方世界，无量诸佛。」
《阿弥陀经》言：「六方世界」。
《称赞净土经》言：「十方世界」。

《庄严经》言：「所有十方，无量无边，无数世界，一切众生。」《悲华经》言：「无量无边阿僧只，余佛世界，所有众生。」二、「众生」之义
「众生」：又译作「有情」、「含识」、「含灵」等。

「众生」一语，普通指迷界（六道）之有情；若广义言之，佛及菩萨亦含摄于众生之中，则成为「十法界」之众生。十法界包含：「天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生」等六道轮回之凡夫，及「声闻、缘觉、菩萨、佛」等四种圣人，所谓「六凡四圣」。

《仁王经》言：「三贤十圣住果报，唯佛一人居净土」。故此弥陀发愿救度之十方众生，即是除佛以外的九法界众生。然九法界之中，声闻、缘觉、菩萨等三种圣人已出轮回，虽未成佛，亦无忧苦；需蒙弥陀救度之众生，即是造罪造业、受苦受难之六道凡夫。
《无量寿经》第十八愿成就文言：
诸有众生。
《如来会》言：
余佛刹中，诸有情类。

「诸有」即指「二十五有」，亦即三界凡夫，及初、二、三果圣者。

昙鸾大师《往生论注》上卷末〈八番问答〉之一「何等众生问答」，于「诸有众生」属何等众生，有简明扼要之定义，其文如下（六三页）：

问曰：「天亲菩萨回向章中言：『普共诸众生，往生安乐国。』此指共何等众生耶？」答曰：「案王舍城所说《无量寿经》，佛告阿难：『十方恒河沙诸佛如来，皆共称叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。』案此而言，『一切外凡夫人，皆得往生。』又如《观无量寿经》，有九品往生。下下品生者：『或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善……』以此经证，明知下品凡夫，但令不诽谤正法，『信佛因缘，皆得往生。』」．「外凡夫」者，十信之外也。《安乐集》云：「当今凡夫，现名信想轻毛，亦名不定聚，亦名外凡夫。」．「轻毛」：任随风吹，忽东忽西，比喻心力劣弱而进退不定。十信以下之凡夫，亦称轻毛。

．故知「诸众生」，通指善恶，而此众生，一念至心，亦得往生。

．又举「下品下生」最下造恶一类，以显明摄取上中诸机。可知净土宗旨，救苦为怀，举恶况善。

．又于「八番问答」之二「逆谤除取问答」，显明一切众生，但令不诽谤正法，「愿往生者，皆得往生」而言：

问曰：「《无量寿经》言：『愿往生者，皆得往生；唯除五逆诽谤正法。』《观无量寿经》言：『作五逆十恶，具诸不善，亦得往生。』此二经云何会？」答曰：「一经以具二种重罪：一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法，以不谤正法故，是故得生。」．又于下卷解释第十八愿成就文言（八九页）

经言：「若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。」此是国土名字为佛事，安可思议！

．于《赞阿弥陀经偈》自白而言：

我从无始循三界，为虚妄轮所回转，一念一时所造业，足系六道滞三涂。

．《净度菩萨经》言：

一人一日中，八亿四千念，念念之所为，皆是三途业。

．《地藏经》言：

南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。

业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。

．《往生论注》（三○、三二、三三）言：

三界是虚假相、污染相、颠倒相、破坏相、轮转相、无穷相。

三界是生死凡夫流转之暗宅。

三界是有漏邪道所生，长寝大梦，莫知希出。

而《大阿弥陀经》则言：

诸天人民，蜎飞蠕动之类。

由上诸文，可知六道众生皆包含在内，不但救度人天，亦救恶趣众生，故言「蜎飞蠕动之类」。

然弥陀大悲于苦者，心偏愍念常没众生；犹如溺水之人，急须偏救。故《庄严经》如是言：

三恶道中，地狱、饿鬼、畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成佛。

又言：

轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。

常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。

以上二段经文所显明之十方众生，乃是具足三毒，已堕或当堕三恶道之人。亦知弥陀之悲心，有以下四点：

1.不简众生　2.为三恶道　3.苦机为先

4.亦使成佛尤其「度尽阿鼻苦众生」，正显示阿弥陀佛慈悲彻底。若论阿鼻众生，亦有两种，一是现在正在造作阿鼻地狱之罪业，亦即「五逆谤法行十恶」，将来必堕阿鼻地狱；二是过去已造，现在已堕阿鼻地狱受大苦之众生。此两种众生，阿弥陀佛亦皆呼唤而言：「欲生我国」、「速生我刹受安乐」，并积极地欲「拔」欲「度尽」之；则阿弥陀佛的深慈大悲，至高至深，无以复加。佛教所标榜之「大慈大悲」、「拔苦与乐」，正指阿弥陀佛本愿救度的念佛法门而言。

三、三恶道众生往生之例

1.畜生往生

《念佛感应录》(一)：八哥、鹦鹉、牛、鱼。万蛇念佛一齐超生。万鱼念佛声动天地。

《念佛感应录》(二)：群猪往生（一四八页，恶不能障，弥陀救度）。蛇、兔、鼠。

《净土圣贤录》：蛇、猫、猴、雀、猪、鸡、鹅。

2.地狱饿鬼往生

《念佛感应录》（一）：遍狱罪人，皆得解脱（二○八页）。地狱罪人，皆生净土（二一○页）。冥刑停止，念佛往生（二一九页）。二十余人，皆离地狱，方生净土（二二六页）。地狱众

生，业轻微者，皆离苦得乐（二二七页）。亡灵往生（三六○页）。盲魂往生（三六三页）。冤魂往生（三六五页）。牛鬼往生（三六八页）四、不简众生－－佛心无心，平等无分别。

．如日－－太阳一出，阳光普照，既同时照高山，也同时照平地，大树、小草，善人恶人，一时遍照，平等无差别无条件。

．如月－－月亮一出，影现千江，既同时映在大海长江，也同时映在小溪井水，乃至盆水杯水；东西南北各相随，各与同在，自然不造作。

．如镜－－白人黑人、美丽丑陋、善恶贤愚，一时遍照，同时显现，毫不嫌弃推拒。

．如药－－男女老幼、善恶贤愚，服者皆愈，药性自然。

．如天、如地。天行健，地势坤。

．如山、如海。

．佛心涵太虚，究竟如虚空，广大无边际。

．佛心无心，以众生心为心，以众生境为境。

．念佛生莲，如物入镜。

．念佛住顶，如月映江。

．念佛来迎，如日普照。

五、祖师法语

弥陀之悲救，虽不简任何众生，然以「凡夫为本」，以「苦机为先」，祖师如是释言：

1.善导大师言：

(1)正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。－－不简众生（圣凡相对）(2)一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。－－凡夫为本（善恶相对）(3)人天善恶，皆得往生，到彼无殊，齐同不退。

(4)诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。－－苦机为先（唯恶无善）(5)以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

2.慈恩大师《西方要诀》言：

弥陀万行，成此果名；但能称名，具包众德；故成大善，决定往生。

3.法然上人言：

(1)弘愿一称，万行宗致；

果号三字，众德根源。（法然上人全集五○八页）(2)万善妙体，即名号六字；

恒沙功德，备口称一行。（法然上人全集五○九页）(3)凡夫圣人、善人恶人、有智无智、有罪无罪、持戒破戒、男女老少、在家出家、佛世法灭，悉皆包含。（法然上人全集四八○页）．此即总括「圣凡善恶、男女老少、缁素贤愚、持破功罪。」．消极－－不论任何众生

积极－－包含任何众生

．十方众生－－我自身

(4)不言机善恶，不论行多少，不简身净不净。（法然上人全集四七七页）(5)十方之所有一切众生，皆无遗漏，包含在我愿之内。（法然上人全集三一四页）(6)不论何人，不论时代，摄取不舍之佛故，应当深凭，不顾自身。

若一向乘托阿弥陀佛之大愿业力者，则一切善恶凡夫，皆得往生。（法然上人全集六二一页）

六、「十方众生」之义

1.广大无边－－所救对象。十方世界之任何众生。

2.十方众生－－除佛以外，九界众生。

3.彻底无余－－逆谤等觉，无一遗漏。

4.平等无别－－以下等上，同得佛果；以上等下，同乘佛愿。因同果同。同一念佛无别道。同因同行至菩提。

5.凡夫为本－－对他方菩萨，说唯除逆谤。一切善恶凡夫，九品众生。

6.唯我一人－－即是我，切切相关。

7.彻底自觉－－无出离缘。无此自觉，难蒙救恩。置之死地而后生。

8.谦敬奉行－－谦敬闻奉行，踊跃大欢喜；骄慢弊懈怠，难以信此法。

9.他力回向－－从佛向生，从果向因，从一向多。

10.愿力包含－－愿绳捆绑，愿网收罗。生佛一体，共享正觉。

（摘自《第十八愿之义》三）

「至心、信乐、欲生我国」之义

一、总释三心

◆《观经》三心：至诚心、深心、回向发愿心。

◆宗祖释言：真实心、深信心、回向发愿心。

◆

至心、信乐、欲生我国：真心、信心、愿心，目标（弥陀净土）、方法（行－－念佛）二、至心之义

（一）明出世真

．至心－－真心。贯下：信真、愿真、行真。

（二）明世间真

．至心－－诚心。
《中庸》：诚者物之终始，不诚无物；是故君子，诚之为贵。
《大学》：诚于中，形于外。心诚求之，虽不中，不远矣。
净土宗宗风：「凡事真心」－－心口不异，言念真实。
（三）明佛真与生真
．至心－－双属生佛：佛真、生真；救与被救，如人乘船。
（四）明凡夫归佛之真
．时是末法
，处是五浊，人是凡夫，是故凡事未能全真。《大经》言：「心口各异，言念无实。」因此，宗祖言：「念念称名常忏悔」。
．此心多虚少实，故厌离娑婆，欣求极乐，至诚恳切。
三、信乐之义
（一）总明
．信乐－－信者不疑。罪机得救，称名必生，信而有乐。
．信为道源功德母，长养一切诸善根－－叹信功德。
初入门到成菩提都要信，成始成终。
．《唯识论》言：「于实德能，深忍欲乐，心净为性。」．弥陀唯真
，弥陀万德，念佛能生。
．信：以法藏成佛事实做为信的内容。信必依他，非他不信，信已经存在的。
（二）约愿文以明
．信心来源：「设我得佛」。以果地觉，为因地心。
．信何事？即下：欲生我国，乃至十念，决定往生。
（三）约机受以明
．信何事？信机信法。机：无出离缘。法：乃至十念，乘佛愿力，定得往生。
．信何事？信自己无力，信弥陀有力。非如圣道门。
．信有极乐、弥陀：信极乐乃我所有，信弥陀乃我救主，信念佛必得往生。
（四）明信疑得失
．不信弥陀救度是所有恶中之恶，
信受弥陀救度是所有善中之善。
．五逆谤法固然极恶，但信弥陀者得救；
六度万行固然大善，但疑弥陀者堕落。
．没有善能胜过弥陀救度之善，
没有恶能障碍弥陀救度之恶。
．六字万德洪名是六度万行之妙体，
称念弥陀名号是恒沙功德的结晶。
．信者得救，念佛易故、胜故，顺佛愿故。
．莲池大师言：「千信即千生，万信即万生。」（五）明机法深信
．善导大师「机法二种深信」之文（善导大师全集二四四页）：
一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。
．虽言信机、信法
，并非信心有二种，是一个深信从机、法两方面来说明。信机即「舍自」，信法即「归他」，一个信心之中圆具舍自与归他，此是本愿他力之信相。圣道门高谈生佛一如之理
，而欲自力取证悟；然净土门知自力无功，故全归佛力。
．《地藏经》言：「阎浮提众生
，起心动念，言语举止，无不是业，无不是罪。」．《净度菩萨经》言：「一人一日中
，八亿四千念；念念之所为，无非三涂业。」．印光大师法语：
1.净土法门，若信得及，五逆十恶，皆能往生。
2.净土法门，但恐信不及，若信得及，一切人皆得往生。
3.净土法门，为佛法中最平常、最高深之法门，若非宿具善根，实难深生正信。
4.果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心：
则虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，即是极乐之嘉宾。
5.能于此法
，深生信心，则虽具缚凡夫，其种性已超二乘之上。喻如太子堕地，贵压群臣。
四、欲生我国之义
（一）总标
．欲生我国－－双属生佛
（二）弥陀招唤
．佛－－弥陀招唤：
1.引经文
．《庄严经》言：「轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。」．《大经》言：「吾誓得佛
，普行此愿；一切恐惧，为作大安。」．又言：「令我作佛
，国土第一；其众奇妙，道场超绝；国如泥洹，而无等双。」．又言：「我当哀愍
，度脱一切；十方来生，心悦清净；已到我国，快乐安稳。」．《平等觉经》言：「拔人勤苦
，生死根本，悉令如佛。」2.约愿意
．法藏成佛目的：设我得佛，十方众生，欲生我国。若不达成，誓不中止。唯为此一事。
．愿愿为此。出生诸愿，出生弥陀，出生我等。
3.出祖释
．弥陀呼唤－－西岸唤言：汝一心正念直来

，我能护汝，众不畏堕于水火之难。－－欲生我国释迦发遣－－东岸遣声：仁者但决定寻此道行，必无死难，若住即死。－－愿生彼国．佛主动呼唤在先
，我被动答应在后。欲生愿生，佛呼我应，岂得不生。
．我等生命。唯一生机，余皆死路。
4.古德偈语
(1) 莲池无日不花开，四色祥光映宝台；金臂遥伸垂念切，众生何事不思来。
(2) 时光减处命光微，到眼繁华转眼非；莫在险途贪五欲，弥陀日夜望儿归。
(3) 四十八愿度众生，逆恶归心也来迎；非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。
（三）众生愿生
．生－－众生愿生。
1.劝厌秽欣净
(1) 总劝
．心心只畏娑婆苦，念念思归极乐乡。
．如囚出狱，绝无系恋之心；如刑蒙赦，一生不忘其德。
(2) 约世相无常为劝
．爱欲荣华，不可常保，皆当别离，无可乐者。
．人在世间
，爱欲之中，独生独死，独去独来；当行至趣，苦乐之地，身自当之，无有代者。
．父子至亲，歧路各别；纵然相逢，无肯代受。
．此亦客也，不可以久；图久远者，莫如西归。
．世间眷属，缘尽则离；图久远者，当结佛缘，同念弥陀，同生极乐。
．金也空，银也空，死后何曾在手中；妻也空，子也空，黄泉路上不相逢。
．一旦无常到，方知梦里人；万般带不去，唯有业随身。
(3) 引佛经祖释为劝
．《小经》言：「众生闻者
，应当发愿，愿生彼国」、「闻是说者，应当发愿，生彼国土」、「若有信者，应当发愿，生彼国土」。
．《观经疏》言：「诸佛出世
，种种方便，劝化众生者，不欲直令制恶修福受人天乐也；人天之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦。为此因缘，但劝即令求生净土，向无上菩提。是故今时
，有缘相劝，誓生净土，即称诸佛本愿意也。」（《善全》一五七页）．《往生论注》言：
①凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。
②三界是虚伪相、污染相、颠倒相、破坏相、轮转相、无穷相。
③三界是生死凡夫流转之暗宅。
④三界是有漏邪道所生，长寝大梦，莫知希出。
．《法华经》言：「三界无安
，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。」．《无量寿经》言：「设有大火
，充满三千大千世界，要当过此，闻是经法，欢喜信乐，受持读诵，如说修行。」．《印光大师文钞》言：
①世间善业，不出轮回；若对信愿具足之往生净业，则彼善业，仍属恶业。
②当须发决定心，临终定欲往生西方。且莫说碌碌庸人之身，不愿更受
，即为人天王身，及出家为僧，一闻千悟，得大总持，大宏法化，普利众生之高僧身，亦视之若毒荼罪薮，决定不生一念欲受之心。

③修行用功，原为了生死。故凡学佛，必须先为了生死；生死不了，危险太大；轮回未出，难免堕落。努力今生，以了生死。
④来生做人比临终往生还难，不生西方将来必堕恶道，生西利益比得道利益更大。

⑤欲利他先须能自利，若非自己能先出生死，何能度彼生死众生；自己在苦海中未能出，何能遍救苦海之人。
⑥求生西方方能宏法利生，任运度众，自在无碍。
只怕不成佛，不愁佛不会说法度众生。
如神龙一滴水，遍洒天下。不是真龙不入海。
(4) 结归忆佛念佛
．弥陀－－如母忆子，付出生命。为母则强。
．众生－－如子忆母，如恋情人。
．孟子曰：「人少
，则慕父母；知好色，则慕少艾。」（孟子；万章上）．身无彩凤双飞翼，心有灵犀一点通。
．见尧墙于羹，睹尧于羹。
．生死心切
，欣厌情深，自能忙里偷闲，闹中取静，忆佛念佛，念念不舍，如切事系心，动静不忘。
．竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞。
(5) 古德愿生偈
①日落西山暮鼓催，娑婆苦趣实堪悲；世出世间思惟遍，不念弥陀更念谁。
②六欲诸天现五衰，三禅犹患有风灾；纵饶修到非非想，不如西方归去来。
③人间四相难逃死，天上何曾免五衰；宁可九莲居下品，不来尘世受胞胎。
④人间苦乐事纵横，达者须寻径路行；福报天宫犹有死，神栖佛国永无生。
⑤千秋万劫长安泰，五趣三途尽罢休；纵使身沾下下品，也胜豪贵王阎浮。
⑥但得莲中托化来，纵教经劫未华开；华中快乐同忉利，不比人间父母胎。

⑦未归极乐尚阎浮，漂泊风尘更几秋；不向此生生净土，投胎一错悔时难。
⑧昔有士夫吴子才，扣棺日日唤归来；虽然迹未离三界，已送神栖白藕胎。
⑨弥陀发愿之本意，为救罪恶深重人；我身本有无量罪，庆哉弥陀救赎我。
2.明愿生胜德
．虽是恶人，若念弥陀，愿生净土，亦胜世间大善人。
．愿生称名，不但不轮回，反得成佛。
．法然上人言：「虽言三心
，总而言之，唯一『愿生心』。愿心不伪，真欲往生，自然三心具足。」（法然上人全集三○八页）3.总结赞劝
印光大师言：
应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋；自是不归归便得，故乡风月有谁争。
（摘自《第十八愿之义》三）
「乃至十念」之义
一、念之义
「念」是心的作用，在佛典中有几种含义：

（一）明记不忘之义－－唯识学谓心的作用（心所），于曾见闻觉知的事象，明白记忆不忘（对所缘之事，明记不忘）。
．
《俱舍论》卷四（大二九．一九上）曰：「念谓对所缘之事，明记不忘。」．《成唯识论》卷三（大三一．一四上）曰：「于曾受境，恒明记故。」．《成唯识论》卷五（大三一．二八中）曰：「云何为念？于曾习境，令心明记不忘为性。」（二）想念之义－－亦名忆念、心念。

．《俱舍论》卷一（大二九．四上）曰：「能取像为体，即能执取青黄、长短、男女、怨亲、苦乐等相。」．《成唯识论》卷三（大三一．一一下）曰：「想谓于境取相为性。」（三）观念观想之义－－佛体或理法等之观想，如《观经》第九观之观想佛身，名为观佛三昧。

（四）称念之义－－《观经》言：「至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。」．《安乐集》引《惟无三昧经》言：「耳闻念佛之声」。
．《易行品》曰：「念我称名」。
．《般舟赞》曰：「念念称名常忏悔」、「一声称念罪皆除」。

．《选择集》曰：「念即是称也，念称是一。」．《选择集》曰：「称名念佛，是彼佛本愿之行也，故修之者，乘彼佛愿，必得往生。」（五）指极短之时间－－诸经论中，以一刹那、六十刹那、或九十刹那等，谓之一念。

二、「乃至十念」之「念」即是「称」－－称念之义乃至十念的念，在各种念佛方法之中，既非实相念佛，亦非观想、观像之念佛，又非想念之念佛，而是「称名念佛」。经证，有祖传，如下。
【经证】

1.依《观经》「下品生」言：「令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。」2.依《观经》〈流通分〉言：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」3.依第十八愿成就文之「闻其名号」。
4.依第十七愿之「称我名者」。
5.依《大阿弥陀经》言：「闻我名字」。
6.依《平等觉经》言：「闻我名号」。
7.依《如来会》言：「闻我名已」。
8.依《庄严经》言：「念吾名号」。
9.依《般舟三昧经》言：「欲来生者，当念我名」。
10.依《文殊般若经》言：「不取相貌，专称佛名」。
11.依《鼓音王经》言：「受持彼佛名号，其心坚固，忆念不忘。」【祖传】
11.龙树菩萨于《易行品》解释第十八愿之义言：
阿弥陀佛本愿如是：「若人念我称名……」

又言：「若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。」12.天亲菩萨于《往生论》言：
称彼如来名。
13.昙鸾、道绰、善导、法然等，释「念」为「称」之文甚多，不遑枚举。
三、「乃至十念」是就临终十念亦得往生，
显平生业成。
道绰大师释第十八愿言：
若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
四、「乃至」者：上包一形，下包一念。
善导大师《观经疏》言：

上尽一形，下至一日、一时、一念等；（从多向少）或从一念十念，至一时、一日、一形。（从少向多）大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。
五、「乃至」含多义：

1.不论何人：男女老幼、僧俗善恶，平生、临终，中阴身、三恶道。
2.不论何时：二六时中。命在旦夕。
3.不论何处：佛堂、房间、浴厕，不论净秽之地。光照十方。难择死地。
4.不论何事：士农工商，行住坐卧，一切诸缘。事缘本无碍，若碍当远之。
5.不论何心：善心恶心、定心散心、清净心污秽心。净心方法。
6.不论何数：从多向少，从少向多，彻至临终。出口就念，想到就念，念念不舍。
7.总之：不论僧俗善恶，时处诸缘，一向专念，念念不舍。

8.念佛当下即是乘佛愿船，非念而后乘愿船；亦非念至工夫成片……亦非平生念佛，至临终方乘。

9.摄前三心－－欲生我国：目标。乃至十念：方法。即指目标，又示方法。
．印光大师惕弟子之事：

二十五年冬，大吐血一次，时人命只在呼吸间。然省察自心，一不慌张，二不恐惧，但觉佛尚未念好为憾。愈后与一缁友朝江浙诸山，至苏谒师禀告病危时心理。师闻之，大喝曰：「汝若如此想，西方去不得矣！甚么叫念好，十念当往生。」
（印光大师永思集）何故发「念佛往生」愿?
法然上人《选择集》第三〈本愿章〉（《法然上人全集》二七~三○页）言：

问曰：普约诸愿，选舍粗恶，而选取善妙，其理可然。何故第十八愿，选舍一切诸行，唯偏选取念佛一行，为往生本愿乎?

答曰：圣意难测，不能辄解；虽然，今试以二义解之：一者「胜劣」义，二者「难易」义。
初「胜劣」者：念佛是胜，余行是劣。
所以者何？名号者是万德之所归也。

然则弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中，故名号功德最为胜也。余行不然，各守一隅，是以为劣也。

譬如世间屋舍名字之中，摄栋梁榱柱等一切家具；而栋梁等一一名字中，不能摄一切。以是应知。
然则佛名号功德，胜余一切功德，故「舍劣取胜」以为本愿欤!
次「难易」义者：念佛易修，诸行难修。是故《往生礼赞》云：
问曰：何故不令作观，直遣专称名字者，有何意也?
答曰：乃由众生障重，境细心麤，识扬神飞，观难成就也。
是以大圣悲怜，直劝专称名字，正由称名易故，相续即生。
又《往生要集》云：
问曰：一切善业，各有利益，各得往生，何故唯劝念佛一门?

答曰：今劝念佛，非是遮余种种妙行；只是男女贵贱，不简行住坐卧，不论时处诸缘，修之不难；乃至临终，愿求往生，得其便宜，不如念佛。
故知念佛易故，通于一切；诸行难故，不通诸机。
然则为令一切众生「平等往生」，「舍难取易」以为本愿欤!
若夫以「造像起塔」而为本愿，则贫穷困乏之类定绝往生望；然富贵者少，贫贱者甚多。
若以「智慧高才」而为本愿，则愚钝下智者定绝往生望；然智慧者少，愚痴者甚多。
若以「多闻多见」而为本愿，则少闻少见辈定绝往生望；然多闻者少，少闻者甚多。
若以「持戒持律」而为本愿，则破戒无戒人定绝往生望；然持戒者少，破戒者甚多。
自余诸行，准是应知。当知以上诸行等而为本愿，则得往生者少，不往生者甚多。

然则弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以造像起塔等诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。故法照禅师《五会法事赞》云：
彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来，
不简贫穷将富贵，不简下智与高才，
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深，
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。
念佛诸行比较
一、善导大师《观经疏》〈定善义〉言：
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
是故诸经中，处处广赞念佛功能。
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。
又十方恒沙诸佛证诚不虚也。
又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。
二、善导大师《法事赞》言：
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；
故使如来选要法，教念弥陀专复专。
种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
三、善导大师《般舟赞》言：

一切善业回生利，不如专念弥陀号。
万行俱回皆得往，念佛一行最为尊。
普劝有缘常念佛，观音大势为同学。
念佛的利益－－现当二益
善导大师《观念法门》云：
称念阿弥陀佛，愿往生者，现生即得延年转寿，不遭九横之难。
印光大师云：

须知真能念佛，不求世间福报，而自得世间福报：如长寿无病，家门清泰，子孙发达，诸缘如意，万事吉祥等。

若求世间福报，不肯回向往生，所得世间福报，反为下劣；而心不专一，往生更难决定矣。
．名体一如，光号不二
名体一如－－弥陀名号即是弥陀佛体
光号不二－－弥陀名号即是弥陀光明
一、弥陀住顶
【经证】
莲池大师《阿弥陀经疏钞》引《经》言：

念佛人阿弥陀佛常住其顶，日夜拥护，不令冤家，而得其便；现世常得安稳，临终任运往生。
【事证】
《念佛感应录》第二集「念佛成佛，身放佛光」（二七○页）二、佛光护身
【经证】
1.光明烛身－－莲池《阿弥陀经疏钞》引《经》言：
念佛人有四十里光明烛身，魔不能犯。
2.光明无量－－《阿弥陀经》言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。
3.光摄念佛－－《观经》言：
光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。
【祖释】
1.光号摄化－－善导大师《往生礼赞》云：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。
2.唯摄念佛－－善导大师《往生礼赞》云：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；唯观念佛众生摄取不舍，故名阿弥陀。
3.不摄杂行－－善导大师《观念法门》云：
但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。
4.唯摄念佛－－善导大师《观经疏》云：
佛光普照，唯摄念佛者。
5.唯摄念佛－－善导大师《往生礼赞》云：
弥陀身色如金山，相好光明照十方；唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。
6.唯觅念佛－－善导大师《般舟赞》云：
相好弥多八万四，一一光明照十方；不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。
7.大悲常照－－源信法师《往生要集》云：
极重恶人，无他方便，唯称弥陀，得生极乐。
我亦在彼，摄取之中，烦恼障眼，虽不能见，大悲无倦，常照我身。
唯称弥陀生极乐，我亦在彼摄取中；
烦恼障眼虽不见，大悲无倦常照我。
8.步步光明－－古德云：
步步光明际，声声摄取中；
三百六十五，日日在春风。
【重释】（经证）
1.《大经》言：
譬如恒沙，诸佛世界，复不可计，无数刹土，光明悉照，遍此诸国。
2.又言：
功祚成满足，威曜朗十方；日月戢重晖，天光稳不现。
3.又言：
日月摩尼，珠光焰耀，皆悉隐蔽，犹如聚墨。
4.又言：
神力演大光，普照无际土；消除三垢冥，广济众厄难。
开彼智慧眼，灭此昏盲闇；闭塞诸恶道，通达善趣门。
5.又言：
若在三涂，勤苦之处，见此光明，皆悉休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。
6.《心地观经》言：
以其男女追胜福，有大金光照地狱；光中演说深妙音，见佛闻法当成佛。
7.《华严经》言：
一一毛孔现光云，普遍虚空发大音；所有幽冥靡不照，地狱众苦咸令灭。
8.《大经》言：

威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。
9.《大阿弥陀经》言：
诸佛中之王也，光明中之极尊也。
10.《大经》言：
十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。
【事证】

1.念佛必光－－《念佛感应录》第一集共十余则（七四页）2.身闪白光－－《念佛感应录》第二集「念佛成佛，身放光明」（二七○页）3.佛号放光－－《念佛感应录》第一集「弥陀文字，触字见光」（九五页）。「佛牌放光，护身退鬼」4.佛像放光－－《念佛感应录》第三集：《念佛感应录》（一）（二）封面佛像，皆放光明。

5.人都有光－－《人生之目的》「每人头上，都有光亮」（一七二页）．鬼见光明：一敬、二怕、三退让。
（摘自《第十八愿之义》三）
「若不生者，不取正觉」之义
一、此二句之重要
（一）誓愿弘深
此第十八愿文，共三十六字，前五句二十字是「愿」，此二句八字是「誓」。

第十八愿有愿有誓，誓愿弘深，不但人天，亦摄恶趣，故《大阿弥陀经》、《平等觉经》皆云「蜎飞蠕动之类」，而《庄严经》更言：
轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐；
常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。
（二）生因愿王
若不生者之「生」之一字，最为重要：

思惟摄取之极要，永劫修行之极基，唯在于此。四十八愿中，余愿无此言，唯此一愿有此语，故名「生因愿」，亦名「本愿王」。
（三）不可思议
1.《大经》「诸佛赞叹」之文：
十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。
2.《小经》（玄奘译）「功德名号」之文：
无量寿佛，无量无边，不可思议，功德名号。

何谓弥陀的「不可思议」？在何处？在「若不生者，不取正觉」；亦即「能救我」才是弥陀的不可思议。不但救我永离地狱、脱出轮回；而且使我成就佛道，广度众生。

念佛固能消灾免难、增福延寿，佛牌之「放光退鬼」、佛卡之「大难不死」……等，皆非弥陀之不可思议，余佛余行皆能故。
（四）难信难说
念佛能得「现当二益」，于「五浊恶世」，乃「难信之法」，亦是「难说之法」。
1.《小经》言：
为诸众生，说是一切世间，难信之法。
为一切世间，说此难信之法，是为甚难。
难信之法－－超越医学、哲学、科学、理性、人文。越是自视学者越难信。

2.《地藏经》言：「众生心性刚强，难调难伏。」3.《大经》言：「憍慢弊懈怠，难以信此法。」4.法然上人言（法然上人全集二九二页）：
称名之行者，应成一文不识、黑白不辨之身而朝夕念佛。若成学者骨，则失念佛矣！
学者往往高慢，如石越迭越高；行者往往谦卑，如稻越熟越垂。

难说之法－－说者缺乏慧辩，闻者根机未熟，不但不信，且易起谤。－－不信人前，莫说此法。
5.《平等觉经》言（取意）：
闻说弥陀，心生悲喜，身毛为竖，当知此人，从佛道来。
二、此二句之释义
（一）先释大意

若不生者，不取正觉：若不能使十方众生，愿生称名，而得往生极乐净土，誓言「我不成佛」之语。
（二）次释「众生往生」与「弥陀正觉」之关系1.生佛同体

(1)此是弥陀因位时，建立生佛同体（机法一体）、自他不二之本愿，而誓言：以自己所成正觉功德，回施众生，作为众生往生成佛功德。
是故，弥陀功德，是众生物，所谓「他作自受」。

(2)生佛同体、自他不二；同体不二故，此物即彼物，他行即己行。弥陀愿行，即众生物；如共命鸟，互同腹食。

(3)此「若不生者，不取正觉」之语：显示众生之往生，与弥陀之成佛，有此同体不二之至极密切关系，可谓「言亲犹疏，说近尚远」。
(4)弥陀正觉之成否，关系到众生往生之得否；众生往生之得否，关系到弥陀正觉之成否。
(5)若不能使我等往生，弥陀即不能成正觉；
若能够使我等往生，弥陀才能够成正觉。
(6)弥陀正觉，依能否使我等往生而定，
我等往生，依弥陀是否成正觉而定。

(7)要而言之，弥陀之成佛，与众生之往生，两者命运，结成一体，即是「若不生者，不取正觉」之誓约。
(8)故，若不生者之众生往生，与不取正觉之弥陀成佛，谓之「机法一体」。

亦即：阿弥陀佛将他的成佛，与我等十方众生的往生，结合一体，同时发誓；阿弥陀佛成佛的同时，即是完成我等众生的往生功德，若有一众生没有为他完成往生功德，弥陀即不能成佛。
(9)故知：阿弥陀佛与我一体。
他的成佛依靠我的往生，我的往生依靠他的成佛；犹如芦苇，相依相靠，缺一即倒。
(10)除了阿弥陀佛，十方诸佛，无此誓愿。
(11)机法一体之南无阿弥陀佛，如共命鸟，两命一体，互相依存，彼此需要。
2.游子吟 - - 「慈母为子编毛衣」的「爱心」 - - 唐．孟郊慈母手中线，游子身上衣；
临行密密缝，意恐迟迟归。
3.归命必生
如今，弥陀既已成正觉，我等归命必往生。
(1)《大经》言：「成佛以来，凡历十劫。」
(2)《小经》亦言：「阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫。」4.往生成就

是故，若称佛名、拜佛像、观极乐图，应思我往生早已成就，「若不生者，不取正觉」之法藏菩萨成佛之像、成佛之名、成佛之净土故。
5.叩钟喻
洪钟虽响，不扣不鸣；
弥陀虽度，不归不救。
洪钟扣之则鸣；
弥陀念之则生。
6.望月喻
月光虽无处不照，唯宿仰望者心中；
弥陀虽无人不救，唯与念佛人同在。
7.日升喻
日升之刹那，十方暗皆晴；
月出之同时，法界水影现。
日升暗转晴，月出影宿水；
当思日出否，莫疑暗晴否；
当知成佛否，莫疑得生否。
8.祖释
(1)善导大师《往生礼赞》（善导大师全集五三九页）言：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
(2)善导大师《观经疏》「六字释」（善导大师全集五○页）言：
南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行。以斯义故，必得往生。
(3)法然上人《登山状》（法然上人全集四二五页）言：
三、往生之义
（一）净宗宗旨 - - 净土宗以「往生净土」为其宗旨、目的。
1.道绰《安乐集》，「圣净二门」言：
大乘圣教，二种胜法：一谓圣道，二谓「往生净土」。

2.《大经》第十八愿言：「欲生我国，若不生者，不取正觉。」3.愿成就文言：「愿生彼国，即得往生，住不退转。」4.〈往覲偈〉言：「闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。」5.《观经》言：「我今乐生，极乐世界，阿弥陀佛所。」6.《小经》言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」「闻是说者，应当发愿，生彼国土。」
「若有信者，应当发愿，生彼国土。」
净土三经多言：「往生、愿生、得生、必生」。
（二）往生之义 - - 舍此往彼，莲花化生；行者瞑目之刻，即是莲台结趺之时。

1.《小经》言：「是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。」2.《大经》「胎化段」言：「七宝华中，自然化生。」3.《法华经》〈药王菩萨品〉言：
于此命终，即往安乐世界，阿弥陀佛，大菩萨众，围绕住处，生莲华中，宝座之上。
（三）正觉华生 - - 如来净华众，正觉华化生。
1.昙鸾《往生论注》「正觉华生」之文（论注要义八九、九○页）：
偈言：「如来净华众，正觉华化生。」

凡是杂生世界，若胎、若卵、若湿、若化，眷属若干，苦乐万品，以杂业故。彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来，正觉净华之所化生。同一念佛，无别道故；远通夫法界之内，皆为兄弟也。

2.善导大师《观经疏》「圣众庄严」之文（善导大师全集二七页）：

圣众庄严：即现在彼众，及十方法界，同生者是。

（四）生皆平等－－诸行三辈九品，念佛平等一相。

昙鸾《往生论注》「平等一相」之文：（论注要义九一页）：

诸天共器，饭有随福之色；足指按地，乃详金砾之旨。

而愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄渑一味，焉可思议！

（五）生即无生－－无生之生，往生即证无生。

1.昙鸾《往生论注》「无生之生」之文（论注要义九二、九三页）：

疑言：「生为有本，众累之元；弃生愿生，生何可尽？」彼净土是阿弥陀如来，清净本愿，无生之生；非如三有，虚妄生也。

2.《大经》「国土第一」之文（大经一九页）：

令我作佛，国土第一：其众奇妙，道场超绝，国如泥洹，而无等双。

我当愍哀，度脱一切：十方来生，心悦清净；已至我国，快乐安稳。

3.《大经》「依正涅盘」之文（大经五二页）：

彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为泥洹之道。

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。

颜貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人。皆受自然，虚无之身，无极之体。

4.《无量寿如来会》「无差别相」之文：

极乐国土，所有众生，无差别相；顺余方俗，有人天名。

5.《大阿弥陀经》「同证涅盘」之文：

八方上下，无央数佛国，诸天人民，及蜎飞蠕动之类，诸生阿弥陀佛国者，皆于七宝水池，莲华中化生，便自然长大。亦无乳养之者，皆食自然之饮食。其身体亦非世间人之身体，亦非天上人之身体；皆积众善之德，悉受自然虚无之身，无极之体。甚姝好无比。

（六）皆由佛力－－往生证果，皆由佛力。

昙鸾《往生论注》「皆由佛力」之文（论注要义一二○~一二二页）：

有何因缘，言速得成就阿耨多罗三藐三菩提？

核求其本，阿弥陀如来为增上缘。

凡是生彼净土，及彼菩萨人天，所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

何以言之？若非佛力，四十八愿，便是徒设。今的取三愿，用证义意：

愿言：「设我得佛，十方众生，至心、信乐、欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆诽谤正法。」缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。

愿言：「设我得佛，国中人天，不住正定聚，必至灭度者，不取正觉。」缘佛愿力故，住正定聚；住正定聚故，必至灭度。无诸回复之难，所以得速。二证也。

愿言：「设我得佛，他方佛土，诸菩萨众，来生我国，究竟必至，一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行。供养十方，诸佛如来。开化恒沙，无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。」缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。

以斯而推，「他力」为增上缘，得不然乎。

愚哉！后之学者，闻「他力」可乘，当生「信心」，勿自局分也。

四、三种「机法一体」

（摘自《第十八愿之义》三）

「唯除五逆，诽谤正法」之义

一、五逆谤法，唯除摄取

犯五逆谤法之极重罪人，弥陀本愿救与不救？

《大经》第十八愿言：「不论何人，只要念佛，必生极乐；唯除五逆谤法。」（取意）《观经》下品下生言：「五逆恶人，临终念佛，往生极乐；灭除五逆重报。」（取意）同是五逆，《大经》唯除，《观经》摄取，如是相违，古之大德，会通两经，有十六家；而以净土宗昙鸾、善导两祖之解释，最为有名，以其最为圆满，契理契机故。

1.昙鸾大师单复说

《往生论注》上卷末〈八番问答〉第二、三问答（论注要义六五页）言：

问曰：「《无量寿经》言：『愿往生者，皆得往生；唯除五逆诽谤正法。』《观无量寿经》言：『作五逆十恶，具诸不善，亦得往生。』此二经云何会？」答曰：「一经以具二种重罪：一者五逆，二者诽谤正法。以此二种罪故，所以不得往生。一经但言作十恶五逆等罪，不言诽谤正法；以不谤正法故，是故得生。」问曰：「假使一人具五逆罪，而不诽谤正法，经许得生；复有一人，但诽谤正法，而无五逆诸罪，愿往生者，得生与否？」答曰：「但令诽谤正法，虽

更无余罪，必不得生。何以言之？经言：五逆罪人，堕阿鼻大地狱中，具受一劫重罪。诽谤正法人，堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中。如是展转，经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节；以诽谤正法罪极重故。又正法者，即是佛法。此愚痴人，既生诽谤，安有愿生佛土之理！假使但贪彼土安乐，而愿生者，亦如求非水之冰，无烟之火，岂有得理。」昙鸾大师认为《大经》本愿所抑止者，具造「五逆」与「谤法」两罪（复罪）；而《观经》所摄取者，仅为「五逆」一罪（单罪），而无谤法，以无谤法故，尚有佛缘，能入救度之道，回心念佛，即得往生。若具犯「五逆」与「谤法」复罪者，不得往生，何以故？有二，一者谤法之罪远比五逆深重，二者谤法即是诽谤佛法，现前既已诽谤佛法，不信佛说，则无愿生之心，故谤法之人，不得往生。

以上所言「谤法不生」，有二因：一者罪重，二者无愿生之理。然主要在于「无愿生之理」，若回心愿生，亦得往生。

2.善导大师未造已造说

《观经疏》〈散善义〉「逆谤除取问答」（善导大师全集三○五、三○六页）言：

问曰：如四十八愿中，唯除五逆、诽谤正法，不得往生。今此《观经》下品下生中，简谤法，摄五逆者，有何意也？

答曰：此义仰就抑止门中解。如四十八愿中，除谤法、五逆者，然此之二业，其障极重，众生若造，直入阿鼻，历劫周惸，无由可出。但如来恐其造斯二过，方便止言：「不得往生」，亦不是不摄也。又下品下生中，取五逆、除谤法者，其五逆已作，不可舍令流转，还发大悲，摄取往生。然谤法之罪未为，又止言：「若起谤法，即不得生」，此就未造业而解也；若造，还摄得生。虽得生彼，华合径于多劫。此等罪人，在华内时，有三种障：一者不得见佛及诸圣众。二者不得听闻正法。三者不得历事供养。除此以外，更无诸苦。《经》云：「犹如比丘，入三禅之乐」也。应知。虽在华中多劫不开，可不胜阿鼻地狱之中，长时永劫受诸苦痛也。此义就抑止门解竟。

善导大师此文之义有四：

一、摄取门：第十八愿所言之「设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。」等二十八字，属于「摄取门」。

二、抑止门：「唯除五逆，诽谤正法」八字，属于「抑止门」。

三、未造抑止，防造重罪故：之所以抑止五逆谤法，乃因此二罪，一切罪中至极重罪，众生若造，直堕阿鼻地狱，受无量苦，多劫之间，不能出离，是故弥陀为防众生造此两罪，方便抑止，巧言不得往生，此约「未造抑止」。

四、已造摄取，大悲普救故：然弥陀本意，为救十方众生，不论有罪无罪；说「唯除」者，一为警诫之，二为使其回心。是故若造此重罪，亦不忍见其流转，而令其回心念佛以救度之；犹如下下品之机，已造五逆，不忍见其流转，令其回心念佛而摄取，此约「已造摄取」。第十八愿之唯除谤法，因其尚未犯故，深诫而抑止，若造亦必使其回心而救度之。

可知：唯除者，乃为抑止；抑止者，乃为摄取。非真除，非永除。或摄取或抑止，两门皆显弥陀度生之悲愿。

3.已回心未回心说

前所言昙鸾大师认为「五逆得生，谤法不生」。此乃就未回心而言，若回心则虽谤法，亦得往生。故《论注》下卷〈观察体相章〉「口业功德释」之文（论注九七页）言：

众生以憍慢故，诽谤正法，毁訾贤圣，捐庳尊长（尊者君父师也，长者有德之人，乃兄党也）。如是人应受拔舌苦、瘖哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等口业。

此说则昙鸾、善导，思想一致。善导大师于《观经疏》〈玄义分〉「四不受化」（善导大师全集三一页）之文言：

谤法与无信，八难及非人，斯等不受。

斯乃朽林顽石，不可有生润之期。此等众生，必无受化之义。

此是解释谤法之人，未回心之间，非受化之机，不得往生；若能回心，则任何大罪，皆得往生。如《法事赞》「逆谤往生」（善导大师全集三八三页）言：

以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

《般舟赞》（善导大师全集五八九、五四七页）言：

谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。

利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。

4.逆谤回心得生之经证

《观佛经》言：

诸凡夫及四部弟子，谤方等经，作五逆罪。如是等人，若能至心，一日一夜，系念在前，观佛如来，一相好者，诸恶罪障，皆悉尽灭。

《六波罗蜜经》言：

或复有情，造诸恶业，四重八重，五无间罪，谤方等经，一阐提等，种种重罪，使得消灭，速疾解脱，顿悟涅盘，而为彼说，诸陀罗尼藏。

《印光大师文钞》言：

若先曾谤法，后知改悔，则得往生。譬如病愈，即是好人；归降，即是顺民也。若谓谤法之人，后纵改悔，亦不得生，便完全失却修持准绳。

5.极恶念佛，变瓦成金

所谓「五逆、谤法、阐提，回心皆往」，此三种机，乃难化三机，难治三病。如《涅盘经》言：

世有三人，其病难治：一谤大乘，二五逆罪，三一阐提。如是三病，世中极重，悉非声闻、缘觉、菩萨之所能治。

此难化三机，难治三病，若归命弥陀，念佛愿生，则爾陀大悲，不忍见舍，以其本愿力，摄得往生。

法照大师亦于《五会赞》言：

不简破戒罪根深
但使回心多念佛
能令瓦砾变成金

源信上人亦言：

极重恶人，无他方便；
唯称弥陀，得生极乐。

诗偈五首：

若人多造罪，应堕地狱中；
才称弥陀名，猛火为清凉。
莫疑宿业重，十念功德轻；
万年有闇室，日照当时明。
阿弥陀佛愿无边，普摄凡愚顿且圆；
恶逆回心才十念，火车化作紫金莲。
愚人无愧造多恶，临死能称彼佛名；
三圣忽然随念至，慰言罪灭我来迎。
四十八愿度众生，逆恶归心也来迎；
非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。

6.摄抑二门，悲智双运

「摄抑二门」：「摄」者摄取、救度，「抑」者抑止、不救。「摄抑二门」即救度与不救两门。

「悲智双运」：「悲」者慈悲，「智」者智慧。「悲智双运」即慈悲与智慧双重运作。如是，《大经》唯除，示抑止意，《观经》救度，示摄取意，此谓「摄抑二门」；未造抑止，已造摄取，摄抑是弥陀度生（第十八愿）之二种方法，谓之悲智双运。

又，第十八愿之因愿有方便抑止，即「唯除逆谤」之文；而下品下生之果上亦有方便抑止，即「花合十二大劫」之文。弥陀悲智双运，既要恶人回心，又不纵容犯罪，故摄取中有抑止，抑止中有摄取。

如斯层层方便，皆显弥陀，摄抑二门，悲智双运；十方众生，不论善恶轻重，皆在弥陀本愿大网之中无一遗漏，但能回心，愿生称名，无一不生。

使沉者浮，堕者升；逆者不逆，谤者不谤；改恶向善，弃邪归正；断惑证真，入圣得果，正是佛教目的，也是佛心大慈大悲、拔苦与乐之所在。而这即是南无阿弥陀佛之本愿，若一经犯逆犯谤，即永弃不救，或无力救度，则佛心佛力，尚未圆满。

重罪消灭，逆谤得生，正显弥陀，佛心佛力，圆满不缺，彻底无遗。
善之与恶，苦乐在心；升之与沉，净秽由佛；佛愿叵测，佛力绝思。
五逆犹坐金刚台，明破闇时，何闇留室；
十念亦升上品莲，风拂云时，何云滞天。

二、总括唯除，大意有四

1.彰抑止摄取　2.明众生根机　3.显无一遗漏　4.劝戒恶行善1.彰抑止摄取

昙鸾大师就单复解释：逆罪得生，谤法不生，一罪重故，二无愿生之理故；若能回心，亦得往生。

善导大师就已造未造、摄抑二门解释：逆谤罪极，抑止未造，摄取已造。显明「唯除」者，但在于抑止，非真除。

故知：抑止正意，在于摄取。为救度一切善恶众生，弥陀悲智双运，以「唯除」调熟逆谤之机，令知逆谤罪极，使深生忏悔，回心念佛蒙救度。

亦知：抑止与摄取，互有关系：
抑止是摄取之作用，为全部摄取，巧言抑止；
摄取依抑止之功能，使逆谤深悔，终被摄取。
抑止门者：未造之罪，小罪亦诫，抑止而言唯除；切莫妄为慎三业。
摄取门者：已造之罪，逆谤亦灭，摄取而言皆往；应当称名而忏悔。
法然上人言（法然上人全集二八四、二九五页）：
十方之中愿西方者：十恶五逆之众生往生之处故也。
诸佛之中归弥陀者：乃至三念五念弥陀自来迎故也。

若人造五逆，得闻六字名，火车自然去，莲台即来迎；若有重业障，无生净土因，乘弥陀愿力，得生极乐国。
2.明众生根机
抑止之文，亦在彰显「十方众生」之属性。

愿文虽说「十方众生」，未详凡圣善恶，因有「唯除逆谤」之言，故知「十方众生」之中，以「凡夫为本」（圣凡相对）。凡夫造罪，需要被救；圣人不造罪，不需被救。故善导大师《观经疏》〈玄义分〉（善导大师全集四四页）言：
定为凡夫，不为圣人。

凡夫之中，有大小善恶多种，而以「恶人为先」（善恶相对）。善人尚有得度机缘，唯有极恶无他方便，若不蒙救度，将直堕阿鼻。《观经疏》〈玄义分〉（善导大师全集三八页）言：
诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。
亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。
可知：十方众生，凡夫为本，恶人为先。

人皆凡夫，被业所牵，难免造恶，为恶而苦；若见此文，如睹故亲，倍觉亲切，感动涕零。狱火可出，成佛可期。

亦知：诸佛之中，唯有弥陀，大慈大悲，拔苦与乐，救度恶机；如我愚恶，若无本愿，何法可修？必堕无间，求出何期？
昙鸾大师言：「唯除五逆谤正法，故我顶礼愿往生」。（赞阿弥陀佛偈）3.显无一遗漏
举下摄上，举恶摄善，十方众生，无一遗漏。
不论何人，皆得往生，以此启发，众生信心。

可知：抑止门唯置第十八愿者，意在显明「佛愍恶机」之大悲，同时显示本愿所被之普遍性与决定性，无一遗漏，无一不生，以此启发一切人「信心决定」、「往生决定」之信心。
善导《法事赞》「逆谤往生」（善导大师全集三八三页）言：
以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。
善导《般舟赞》（善导大师全集五八九、五四七页）言：
谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。
利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。
善导《观念法门》「造罪回心」之文（善导大师全集三六○页）：

一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。
善导《观经疏》「不问罪福」之文（善导大师全集二五○页）：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生，必无疑也！
善导《往生礼赞》「念佛必生」之文（善导大师全集五四○页）：
若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。
善导《观念法门》「何况圣人」之文（善导大师全集三六○页）：
一切罪恶凡夫，尚蒙罪灭，证得往生，何况圣人愿生而不得去也！
善导《法事赞》「善恶皆生」之文（善导大师全集三八三页）：
人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。
莲池《弥陀疏钞》言：
恶人念佛，尚得往生，何况恶未必如善和；
畜牲念佛，尚得往生，何况灵而号为人类。
4.劝戒恶行善

诸佛出世，皆劝「诸恶莫作，众善奉行」，本愿亦言「唯除逆谤」，《大经》下卷更扩充「唯除逆谤」之意，而广说「五善五恶」之劝诫。

可知：弥陀深欲念佛之人，「敦伦尽分，闭邪存诚，奉公守法，为世良民」，如「宗风二，俗谛处世之道」。

譬如抑止「杀父杀母」，即是劝勉孝顺，而「孝为百行之基」，百般伦理，一切善行，由孝而起，所谓「亲亲而仁民，仁民而爱物」。
佛喜正与善，而怜邪与恶；如父母对子女，虽一视平等，然特怜残障之儿。

弥陀亦然，喜人行善，不喜人行恶；虽善恶皆度，然见善人则喜，见恶人则悲。
是故，应成善人，而一生念佛。
法然上人法语（法然上人全集二八五、五九四、五九五页）：
信「罪虽十恶五逆亦得往生」，而不犯小罪；罪人尚生，何况善人。
信「行虽一念十念尚且不空」，而应无间修；一念尚生，何况多念。
佛虽不舍恶人，然好造恶业者，非佛弟子。

如父母于一切子女，悉皆平等慈爱，而子女之中，有善有恶；虽平等慈爱，然于行恶之子，则怒目杖责以诫之。
闻佛之慈悲广大，而欲造罪者，亦漏于佛之慈悲也。
若知恶人亦不舍之本愿，则于佛之知见，愈觉自己之可悲、可耻。

若谓有父母之慈悲，而于父母之前行恶者，父母欢喜乎？虽不舍而叹，虽哀愍而憎，佛亦如是。
（摘自〈第十八愿之义〉三）
净宗祖师解释本愿
一、《大经》三要文：
1.《大经》「第十八愿（本愿）之文」：
设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。
唯除五逆，诽谤正法。
2.《大经》「第十八愿成就文」：
诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，
至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。
唯除五逆，诽谤正法。
3.《大经》「流通分」之文：
其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；
当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。
二、龙树菩萨「本愿取意文」（《易行品》六、一三页）：
1.若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。

2.阿弥陀佛本愿如是：「若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念。」三、天亲菩萨「本愿取意文」（《往生论注》七、八页）：
1.观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。
2.称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。
四、昙鸾大师「本愿取意文」（《往生论注》二一、一二一页）：

1.易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定即是阿毗跋致，譬如水路，乘船则乐。
2.缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。
五、道绰大师「本愿取意文」（《安乐集》七一、七二页）：
1.若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
2.纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
六、善导大师「本愿取意文」：
（一）对文增减
1.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》五一页）：
若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念；若不生者，不取正觉。
2.《观念法门》（《善导大师全集》三五四页）：

若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声；乘我愿力，若不生者，不取正觉。
3.《往生礼赞》（《善导大师全集》五三九页）：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
4.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》三一页）：
一心信乐，求愿往生，上尽一形，下收十念，乘佛愿力，莫不皆往。
5.《观经疏》〈玄义分〉（《善导大师全集》五一页）：
但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也。
（二）总显其义
1.《观经疏》「唯明专念」之文（《善导大师全集》二○六页）：
《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
2.《往生礼赞》「光号摄化」之文（《善导大师全集》四七九页）：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。
3.《观经疏》「六字释」之文（《善导大师全集》五○页）：
言「南无」者，即是归命；亦是发愿回向之义。
言「阿弥陀佛」者，即是其行。以斯义故，必得往生。
4.《观经疏》「弘愿文」（《善导大师全集》二二页）：
言「弘愿」者，如《大经》说：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。
5.《观经疏》「要弘废立」（念观废立）之文（《善导大师全集》三一七页）：
虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
6.《观经疏》「二种深信」之文（《善导大师全集》二四四页）：
一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。
7.《观经疏》「正定业」之文（《善导大师全集》二五一页）：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。
8.《观经疏》「不问罪福」之文（《善导大师全集》二五○页）：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生，必无疑也！
9.《观念法门》「造罪回心」之文（《善导大师全集》三六○页）：

一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。
10.《往生礼赞》「念佛必生」之文（《善导大师全集》五四○页）：
若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。
11.《观经疏》「念佛延促」之文（《善导大师全集》二六三页）：
上尽一形，下至一日、一时、一念等；
或从一念十念，至一时、一日、一形。

大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期第十八愿善导释之「补充讲义」
一、弥陀示现－－
唐朝文谥、少康共纂《瑞应传》言
：「佛法东行以来，未有禅师之盛德矣！」《大唐实际寺主怀恽奉敕赠隆阐大法师碑铭》言：「亲证三昧大德善导阇梨。」法然《选择集》（法全一一七页）言：「大唐相传云：善导是弥陀化身也。」北宋慈云《西方略传》、择瑛《修证仪》、用钦《白莲记》皆言：「善导和尚是弥陀化身」。

明朝莲池《往生集》言：「善导和尚，世传弥陀化身。」民国印光大师言：「善导和尚，系弥陀化身，有大神通，有大智慧。」又以偈赞言：「世传师是弥陀现，所说当作佛说看。」2.原则标准－－
本愿未注，异义多端，唯应以善导之释为其指南。
3.设我得佛－－

「设我得佛」是愿，愿者志愿希求之意，志求成佛度生。「不取正觉」是誓，誓者誓约之意，谓若众生称念，不得往生者，我绝不成佛，不得往生而仍成佛，则誓不取。

「设」与「若」同。异译之《如来会》多言「若我成佛」，《庄严经》亦言：「我若成正觉」。故大师三段本愿取意文，为易解故，皆言「若」。

设与若皆不定之词。何故置不定之词？略有二意，一者因位期果：尚在因位，果克难量，故且置不定之词。二者重愿难成：所发乃十方诸佛未发之愿，所度乃十方诸佛难度之机，如是本誓重愿，非容易可成，故且置不定之词。然誓言必得，故《大经》「赞佛偈」言：「吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。」又言：「坚正不却」，愿后之文亦言：「空中赞言，决定必成无上正觉。」「我」者「法藏菩萨」自称。「得佛」与「成佛」同意。

「佛」者与通途自觉、觉他、觉满之佛有别。此佛者别意弘愿所成之「阿弥陀佛」，是「佛中之王、光中极尊」之佛，是「威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及」之佛。此佛即是救度众生之佛，若非救度具足烦恼凡夫、罪恶生死凡夫、逆谤阐提凡夫，悉使往生，即不取正觉之佛。故净土宗「宗旨」首言「信受弥陀救度」。
4.十方众生－－

弥陀救度之对象。十方三世，一切众生，无一遗漏，即大师言：「一切善恶凡夫」之意，包含逆谤阐提，故大师言（善全三八三页）：「以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」然莫因良医而好病，应体佛心而念佛。
5.至心信乐，欲生我国－－
大师释言：「称我名号，愿生我国」，此楷定古今之妙判，决定往生之正业。
6.

此释显明二意，一明所信内容：至心信乐者，是信何法？不信余法，但信不论何人，只要念佛愿生，必得往生。二明易行至极：不论何人、何时、何处、何缘，皆能称名念佛，可谓易行中之易行，无如本愿称名。

此释简明扼要，易解易记易持，当下明了，甚合易行道；不繁杂、不玄奥，不必艰难的思惟，不用苦恼的印证（如自己领受否？或确认自证之正不正等）。
7.乃至十念－－

念者，中国文字，往往一字包含多义；此念字通心与口，故有以诵经为念经，俗谓「家家有本难念的经」。十者数目，念者口业称念，口称十声，谓之十念。此中十念，不定十念，故成就文及流通文言一念，一念不定一念，故本愿言十念，十不定十，一不定一，故以「乃至」冠之。

8.十念正义－－

《观经》言：「如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛；称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。」可知：「乃至十念」即是「称我名号，下至十声」之「称名念佛」，亦即「平生之机，上尽一形；临终之机，下至十声，乃至一声一念」之念佛。

故龙树菩萨《易行品》「本愿取意文」言：「阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念。」并劝言：「若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。」昙鸾大师《往生论注》（六六页）亦言：「如是至心，令声不绝，具足十念，便得往生安乐净土。」又（一二一页）言：「缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。」判（六八页）言：「经言十念者，明业事成办耳。」显明十者圆满之数，十念者，只要念佛便得往生之谓。

道绰大师「本愿取意文」（安乐集七一页）言：「若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。」亦知：《观经》〈流通分〉之「佛告阿难，汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名」之「持无量寿佛名」即是「称名念佛」。《阿弥陀经》之「闻说阿弥陀佛，执持名号」，亦是「称名念佛」。善导大师「称名入报」之偈：「极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；故使如来选要法，教念弥陀专复专。」三经一致，皆明「称名念佛」为往生正因，往生正定业，顺彼佛愿故。

故大师《观经疏》「定善义」（善全二○六页）言：「如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生；又十方恒沙诸佛证诚不虚也。又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。」而三段取意文皆言「称我名号，下至十声」，《往生礼赞》「光号摄化」文（善全四七九页）亦言：「上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。」凡善导流一脉相承，皆以称名念佛为本愿，故曰「本愿称名」，因称名念佛即是往生正因、正业、正定业故。

9.十念他义－－

本愿「乃至十念」之释，经大师楷定之后，多以大师之释为准；于大师之前，诸方异释颇多，略举其三。

一、引释《杂阿含经》之十念：「念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天、念休息、念安般、念身、念死。」二、元晓《无量寿经宗要》举出「显了十念」与「隐密十念」。以《观经》之十念称名为显了十念，下品机所修故。以第十八愿之乃至十念为隐密十念，上品机所修故。其隐密十念者指《弥勒发问经》之慈心等之十种心，即：「一者于一切众生常生慈心，于一切众生，不毁其形，若毁其形，终不往生。二者于一切众生深起悲心，除残害意。三者发护法心，不惜身命，于一切法不生诽谤。四者于忍辱中生决定心。五者深心清净，不染利养。六者发一切种智心，日日常念无有废忘。七者于一切众生起尊重心，除我慢意，谦下言说。八者于世谈话，不生味着心。九者近于觉意，深起种种善根因缘，远离瞋恼散乱之心。十者正念观佛，除去诸根。解云，如是十念，既非凡夫，当知初地以上菩萨乃能具足十念。」三、义寂《无量寿经述义记》之「时间十念」，即释念为时间，一称南无阿弥陀佛六字名号之间为一念，十称之间名十念，而一心称念佛名，念念之中自然具足《弥勒发问经》之十念。意谓《观经》所说具足十念称南无阿弥陀佛，十声称佛之间，自具慈心等之十念。

10.乃至十念，下至十声－－

「乃至」者「从多向少」，「下至」者「下者对上」，「十念」者「十声」。

11.念声是一－－

法然《选择集》「第三本愿章」（法全三二页）以问答言：

问曰：《经》云「十念」，《释》云「十声」，「念声」之义如何？

答曰：「念声是一」。何以得知？《观经》下品下生云：「令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛，称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。」今依此文，声即是念，念即是声，其意明矣！加之《大集月藏经》云：「大念见大佛，小念见小佛。」感师释云：「大念者大声念佛，小念者小声念佛。」故知念即是称也。

12.乃至下至－－

法然《选择集》「第三本愿章」（法全三二页）以问答言：

问曰：《经》云「乃至」，《释》云「下至」，其意如何？

答曰：乃至与下至，其意是一。《经》云：「乃至」者「从多向少」之言也；多者上尽一形也，少者下至十声一声等也。《释》云：「下至」者：「下者对上」之言也；「下者」下至十声一声等也，「上者」上尽一形也。上下相对之文，其例惟多。宿命通愿云：「设我得佛，国中人天，不识宿命，『下至』不知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。」如是五神通，及以光明寿命等愿中，一一置「下至」之言，是则「从多至少」「以下对上」之义也。例上八种之愿，今此愿「乃至」者即是「下至」也，是故今善导所引释「下至」之言，其意不相违。

此释显示一多不定，一多包含，上包一形，下包一念，故《往生礼赞》言：「上尽一形，下至一念。」（善全四七五、四七九、五四○页）13.愿名－－

「念佛往生愿」。法然《选择集》「第三本愿章」（法全三三页）言：

但善导与诸师，其意不同，诸师之释别云「十念往生愿」。善导独总云「念佛往生愿」。

诸师别云「十念往生愿」者，其意即不周也，所以然者？上舍一形，下舍一念故也。

善导总言「念佛往生愿」者，其意即周也，所以然者？上取一形，下取一念故也。

大师五部九卷之中，无「念佛往生愿」五字，而其意显然，如前所引《往生礼赞》言：「上尽一形，下至一念」。

14.念佛往生愿－－

因果合称。念佛是因，往生是果。果者极乐报土，酬因之果报土故。大师《法事赞》「称名入报」之偈（善全四三七页）言：「极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；故使如来选要法，教念弥陀专复专。」15.愿体－－

四十八愿，各愿皆有愿事与愿体。此第十八愿，愿事即是三心与十念，愿体者异说区区，以大师三段取意文，一眼便知，本愿愿体即是乃至十念之「称名念佛」，所谓「本愿称名」。三心在于信称名必生，故大师不举三心，唯举称名，以显信相，并示愿体。亦唯以「称名念佛」为生因本愿，亦即往生正因、正业、正定业，故法然《选择集》之结论（法全一一二页）言：「正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。」16.十念之念－－

愿文「乃至十念」，大师据《观经》以声释念而言「称我名号，下至十声」，明所念唯是佛名，能念即是口称。古来诸师或以所念通佛名号、相好、法身等，又多以能念为意业而言心念、思念、忆念、系念、观念、悟念等，非无其理，如六念、十念之念佛皆心念之念。康僧铠所译《无量寿经》之梵本如何？无本可据，依现存之梵本亦似心念，故本愿十念，未必非得译为称念不可，亦因此故，本愿念佛，广度群萌之根本义，隐而不彰。若非弥陀示现之善导，三昧证得之祖师，证言称名念佛，则佛悲露而非彻，法门易而似难，行者苦而不乐。故善导大师本愿取意文，深具慈悲与智慧，既契机又契理。

17.

略信示行，以明「本愿之体」即是「称名念佛」。

18.下至十声－－

以恶人、临终、十念亦生，显示善人、平生、多念，即已「平生业成」之义，以启「众生称念，必得往生」之信心。

19.出声与默念－－

法然上人「十二问答」（法全五七七页）言：

问：念佛之人，有出声念，有默念记数，何者为宜？

答：口称是称名号，心念亦是念名号，皆成往生之业。然，佛之本愿是称名本愿，故宜出声。是故《观无量寿经》言：「令声不绝，具足十念。」善导和尚之《往生礼赞》释为：「称我名号，下至十声。」但使耳中闻之，皆是高声念佛。

可知以称为本之义，然老、病、死等，虽有称念之心，而无称念之声，亦属本愿念佛，故是往生之业。

20.乘我愿力－－

此句贯前后文，以彰他力；亦即依佛誓愿强力，使称念者得往生。如下品罪人，苦逼失念，但以称名，罪灭往生，非自己功夫善行；名号之中，自具万德以灭罪，自具佛力得往生。

故知：称名念佛之本身，念念都在乘佛愿力，故必定往生，故是平生业成。是故大师之前即言：「乘佛愿力，莫不皆往。」（善全三一页）「以佛愿力，莫不皆往，故名易也。」（五一页）何以「称念佛名」即是「乘佛愿力」？因众生称名本从佛愿发起，如枝芽生于树干，念念得树干之力；为显明此理，大师加「乘我愿力」四字。

而昙鸾大师之「缘佛愿力故，十念念佛，便得往生」，正是同明此理。

21.若不生者，不取正觉－－

此二句八字，是众生往生与弥陀正觉，相依不离、相待而成之誓言。

若不生者之生属众生，所谓往生门；正觉属弥陀，光寿觉体，所谓正觉门。

正觉成时往生亦成，往生成时正觉亦成，以此为别意弘愿。四十八愿中，置此句者，唯在此愿，别中之别，正在斯矣。故言根本主要之誓愿，以总为别，独名本愿。

22.正觉门与往生门－－

正觉门者，从佛觉体而言，明弥陀觉体妙用；往生门者，从机趣入而言，明众生往生因果。

此二门互收互夺：以正觉门夺者，众生往生即弥陀正觉之妙用；以往生门夺者，弥陀正觉即众生往生之归趣。弥陀正觉全赐众生往生，众生往生即同弥陀正觉。

23.彼佛今现，在世成佛－－

《大经》言：「今已成佛，现在西方。」又言：「成佛以来，凡历十劫。」《小经》亦言：「

阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫。」前六句因位本愿，后六句果上胜益，因果相依。

凡因果相依而立，因必具果，果必具因；若唯因无果，唯果无因，则失因果之所以为因果之理。

此四十八字本愿释，四字一句，文法严整，意义完备，不可加减，一旦加减，则文不顺、意不全，故法然上人言「此文者，四十八愿之眼也、肝也、神也，结为四十八字者，此之故也。」既结为「四十八字」，自不可加减，况言「四十八愿之眼」，结成「四十八字之文」乎！

24.当知本誓，重愿不虚－－

此二句贯通上下，双明彼佛成佛之功用，及众生往生之理由。由彼佛成佛，故本愿不虚；由本愿不虚，故称念必生。要言之：由彼佛成佛，故众生必生。此事此理，劝当知也。

当知者，劝应知、应信、应行之意。有三当知：一彼佛成佛。二本愿不虚。三称念必生。此三而一，一而三，为已成不变之事实，具法尔自然之功用，劝应信知也。

本者因义，久远之昔因位之时所誓，谓之本誓；重愿者深重之本愿。第十八愿者，佛随自意所发，四十八愿中无过此愿之深重，故本誓即重愿，以显此愿之重要。

不虚－－弥陀今现在世成佛故，信知因位所发深重誓愿，毫不虚妄；不论何人，只要称名念佛，必定往生。

不虚者真实，真实者自然；愿力自然，摄念佛人，生于净土。

25.众生称念，必得往生－－

「必得」者决定之相也。「往生」义通现当，平生之机平生业成，临终之机临终业成。

26.略唯除文－－

大师三段取意文，皆略「唯除五逆、诽谤正法」八字。盖引《观经》下下品文解释愿文，以彰摄取深义；故虽略文，其意甚广。

27.略安心者，有何意乎－－

《净土随闻记》（法全五○○页）以问答释言：

或人问曰：「善导大师释本愿文，略安心者，有何意乎？」师答曰：「唯知众生称念，必得往生，则自然具足三心。为显此理，略而不释也。」《诸弟子问答》（法全六一二页）亦言：

问：善导和尚释本愿文，略安心者，有何意乎？

答：众生称念，必得往生，是即安心也。

法然上人既有此释，简要明了，当下信受便是，后人异释，未见此文故，不必采用。

28.三段取意加减文－－

〈玄义分〉二十八字以「称名愿生」释「至心信乐，欲生我国」，明信心在称名，称名必生故，以显至极之易行。《观念法门》三十二字加「乘我愿力」以显佛力为增上缘。《往生礼赞》四十八字明因果克成，以显「称念必生」。

29.此三段本愿取意文，乃祖师之中，最权威之释，若人欲解本愿文，应依此释，不玄奇，不繁杂，简明扼要，一目了然。

30.大悲呼唤－－

此三段取意文，显露第十八愿是弥陀大悲救度的呼唤，呼唤十方众生要专称我名，愿生我国。若能「信受弥陀救度」的呼唤（佛语），而「专称弥陀佛名，愿生弥陀净土」者，即是随顺佛教、佛意、佛愿，是名「真佛弟子」。如大师「深心释」（善全二四五页）言：

仰愿一切行者等，一心唯信佛语，不顾身命，决定依行。佛遣舍者即舍，佛遣行者即行，佛遣去处即去；是名随顺佛教，随顺佛意，是名随顺佛愿，是名真佛弟子。

31.四十八字愿成释－－

此文非常有名，备受珍重赞叹，可谓字字金玉，句句放光。大师此释，如日耀天；余师诸释，自然失照。故法然上人感泪哽咽赞叹而言：「此文者四十八愿之眼也、肝也、神也，应称于口、浮于心、寓于目。」圣光上人亦言：「此宗极大事也，应善习之。但相传有二义：一者料简经文之义，二者三昧发得后之证言。」32.一一愿言－－

大师于〈玄义分〉（善全五一页）言：

法藏比丘，发四十八愿，一一愿言：

若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念；若不生者，不取正觉。

法然上人释言（法全三○二页）：

四十八愿一一皆有念佛往生义，故善导和尚释为「一一愿言」也。

如「无三恶道愿」，恐惧三恶重苦之众生闻之，生欣慕心，而以念佛为正因也；自余诸愿准之。

故四十七愿为欣慕愿，第十八愿为生因愿也。

四十八愿皆以念佛往生为其别意，故云「一一愿言」。

显示第十八愿念佛，涉入四十七愿中心，犹如水脉，潜通地下。

故知第十八愿统摄四十七愿，四十七愿功能皆归第十八愿念佛。

〈定善义〉亦言：「四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。」《法事赞》亦言：「弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲。」《大经》第十七、十八愿成就文及流通文略解

一、第十七愿成就文：

十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

．十方诸佛，皆共赞叹－－释尊于此时此地说此经，演说弥陀，因行果德，超胜诸佛；十方诸佛，亦各于其国，异口同音，共同赞叹。《大论》三十言：「美其功德曰赞，赞之不足，又称扬之，故言叹。」赞叹弥陀名号，为救十方众生。

《弥陀经》言：「如我今者，赞叹阿弥陀佛，不可思议，功德之利。」《净土经》言：「如我今者，称扬赞叹，无量寿佛，无量无边，不可思议，佛土功德。」虽然诸佛所证，平等是一，然念佛往生利益，是弥陀不共妙法，是故诸佛，皆劝众生，归命弥陀。

．威神功德，不可思议－－通约诸德，别指第十八愿成就之德。只要一向专称，凡夫直入报土，皆是弥陀，威神功德之力。

直指名号不可思议功德，非指其它，以称名号为往生故。名号是果德之名，名体不离故，名号之处，即是弥陀正报佛体功德之处，故云不可思议。

因此，称念佛名，即是修诸万行，具诸德本；是故平生之机上尽一形，临终之机下至十声一声一念，皆得往生报土，所谓「不断烦恼得涅盘」。凡夫生报土，全是弥陀不可思议功德，文殊普贤，诸大菩萨，亦难思议，「二乘非所测，唯佛独明了」，故云「威神功德，不可思议」。

二、第十八愿成就文：

诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，

至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。

唯除五逆、诽谤正法。

．第十八愿成就文者，《大经》宗归，唯在于此。所以者何？

虽四十八愿皆殊胜，以念佛往生为最要；虽一一成就皆难思，以今此成就为不共；故以诸佛赞叹归之。

．诸有众生－－所谓「十方众生」：圣凡、善恶、僧俗、智愚、贵贱，不论任何根机。

．闻其名号－－闻诸佛所叹弥陀名号，无量无边，不可思议功德。《小经》言：「闻说阿弥陀佛。」《净土经》言：「得闻如是，无量寿佛，无量无边，不可思议，功德名号。」．信心欢喜－－闻即悲喜交流，所谓「信乐」。

．乃至一念－－显明念佛。上从几万几千，下至十声一声，故云「乃至」。

然第十八愿云「十念」，今成就文云「一念」，即是影略互显，念念皆为往生因。

．回向愿生－－由闻诸佛所叹名号，生欢喜故，即称念所闻名号；既有念佛大功德故，至心回向，即得往生。

．至心回向－－文虽次第，心行同时。

．即得往生，住不退转－－「即」者实时，「不退转」者正定聚。显示「平生业成，现生不退」。

聚有邪定聚、正定聚、不定聚三种。

决定流转名「邪定聚」，即永在六道轮回。

决定不退名「正定聚」，即永不退于佛境。

随缘不定名「不定聚」，或者前进，或者退转。

．若生净土，不问凡圣，定向涅盘，故唯有正定聚，而无余二。

．决定往生，心行具足，因中说果，亦名正定聚，乃约决定不可转者。

．愿生极乐，专称佛名，心决定时，净土光中，现其色相；例如须达，将造只园，心决定时，于虚空中，现天宫殿。

．心行相续，业成不退。

三、《无量寿经》「流通分」之文：

其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；

当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。

．其有得闻，彼佛名号－－此名号德，即万德故，乃至一念，生无漏报土，超越品位阶级，此名大利，亦即无上功德；余行皆是小利，有上功德。

此大利无上功德之法门，等觉之弥勒菩萨未必知晓，故呼唤其名而告之，令流通远代。

故宗祖言：「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」至此可知，《大经》上下二卷之体者念佛也。

亦知：《大经》虽说，万行往生，望佛本愿，意在专称。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://fabao.hongyuansi.com/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
北京善导念佛群 100713565
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265